

التشيع والعوامة

رؤية في الماضي والمستقبل

٢٩٠ • التشيع

أهم الأفكار والفرق الشيعية

د. جمال شاكر البدرى



التَّشْيُّعُ والعَوَّلَةُ
رُؤْيَا فِي الْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلِ



الكتاب : التَّشْيُّعُ والعولمة رؤية في الماضي والمستقبل

المؤلف : د. جمال شاكر البدري

الإصدار الأول 2007 م

محفوظة
جميع الحقوق

لدار صفحات للدراسات والنشر

سورية - دمشق - ص.ب : 3397

الإشراف العام : يزن يعقوب

هاتف : 00963 11 22 13 095

الإخراج الفني : فؤاد يعقوب

تلفاكس : 00963 11 22 33 013

الغلاف : فؤاد يعقوب

جوال : 00963 933 418 181

عدد النسخ : 1000

www.darsafahat.com

عدد الصفحات : 96

info@darsafahat.com

التَّشْيِيعُ والعولمة رؤية في الماضي والمستقبل

د. جمال شاكر البديري





الفهرس

7	الإهداء.....
9	المقدمة .. والمؤخرة.....
11	الفصل الأول.....
11	مفهوم التشيع والشيعة وتطورهما.....
19	أهم الأفكار والفرق الشيعية.....
20	تأليه الإمام علي عليه السلام.....
31	الفصل الثاني.....
31	الأئمة والمذهب الشيعي الاثنى عشري : نقطة التحول.....
35	الغيبة والإمام والغائب:.....
41	إرساء عقائد الشيعة:.....
43	الفصل الثالث.....
43	الأئمة.....
45	الإمام الأكبر علي بن أبي طالب عليه السلام :.....
46	الإمام الأول.....
46	أبو الحسن علي بن أبي طالب الملقب بالمرتضى:.....
47	اجتماع سقيفة بني ساعدة:.....
51	خلافة علي بن أبي طالب:.....
54	الإمام الثاني.....
54	أبو محمد الحسن بن علي بن أبي طالب، الملقب بالزكي:.....
56	الإمام الثالث.....
56	أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب، الملقب بسيد الشهداء:.....
58	ما بعد الإمام الحسين؟.....
63	الإمام الرابع.....
63	أبو محمد علي بن الحسين، الملقب بزين العابدين وبالسجاد:.....
65	الإمام الخامس.....
65	أبو جعفر محمد بن علي، الملقب بالباقر:.....
67	الإمام السادس.....
67	أبو عبد الله جعفر بن محمد، الملقب بالصّادق:.....
71	الإمام السابع.....

71	مُوسَى بن جعفر، الملقَّب بالكاظم:
73	الإمام الثَّامن
73	أبو الحسن علي بن مُوسَى، الملقَّب بالرِّضا:
76	الإمام التَّاسع
76	أبو جعفر مُحَمَّد بن علي، الملقَّب بالجواد وبالتَّقي:
77	الإمام العاشر
77	أبو الحسن عليُّ بن مُحَمَّد، الملقَّب بالهادي والنَّقي:
78	الإمام الحادي عشر
78	أبو مُحَمَّد الحسن بن علي، الملقَّب بالعسكري:
79	الفصل الرَّابِع
79	الأسُس والأُصول الشَّيعِيَّة
80	1- العترة:
80	2- العصمة:
81	3- الوصاية:
82	4- الولاية:
82	5- الإمامة:
83	6- العدل:
84	7- التَّقيَّة:
85	8- نفي البدعة:
86	9- الغيبة:
86	10- الشَّفاعَة:
87	11- الاجتهاد:
87	12- الدُّعاء:
88	13- التَّقْلِيد:
91	أهم الفرق والجماعات الشَّيعِيَّة وأماكن تواجدها
93	الخاتمة والمُسْتَقْبَل

الإهداء

إلى ولدي الحسن..

حتّى لا تنسى ملاعب الصّبا لأبيك في مدينة سامراء، عند ضريح الأئمّة على الهادي
والحسن والعسكري والإمام المهدي (عليه السلام)؛ حيثُ كان أبوك، يقضي الكثير من وقته مع أقرانه،
عند رحاب الرّوضة الطّيبة.. لآل بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله)، دون أن يعرف أسرارها.. حتّى أصبح
رجلاً، فقرأ التّاريخ والتّراث.. ومازال..

تذكّر ولا تنسى، فالحيّة بدون معالم ورؤوس مُباركة.. ليست إلّا ذكرى فلاة وسراب، بلا
ماء، وبلا طعم وبلا نظام، ومهما اختلط عندك الجدُّ بالهزل، وهو ما لا بدّ منه.. فلن يمكث في
الأرض والعقل والضّمير، إلّا ما ينفع، ولن ينفع إلّا ما يشفع، وما يشفع عند الرّبّ الرّحيم
الواسع، إلّا قلب خاشع، أو عين محجرها داعم، أو علم نافع أو تقوى نفس وورع، أو صدقة
جارية في النّاس والمرايع، أو جهاد في سبيل الله وللوطن مدافع، فبهات كلّها لك أن تجتمع،
فتمسك بحبّ آل النّبيّ وصحبه وانتفع، فتكون من بعدي صالحاً للخير غير مُنقطع، وتكون
لنفسك سيّداً، لا تابع.. والسّلام.

المقدمة .. والمؤخرة

بادئ بدء، أريد أن أضع جملة أسئلة لتُشكّل معالم شاملة لموضوع هذه الدراسة - استغناء عن المقدمة التقليدية - وفق رؤية فكرية - تاريخية - واقعية .. وهذه الأسئلة سأكتفي بها كمقدمة للمواجهة .. وسندع للقارئ، بعد الإطلاع، أن يُجيب عنها سلباً، أو إيجاباً، أو حياداً.. بعيداً عن الديكتاتورية الفكرية.

1 - هل الشيعة والتشييع وجود، وأي نوع من هذا الوجود، على وجه التحديد؟
2 - هذا الوجود المتعدد الروافد.. كيف تشكّل؟ وما هي أساسياته وأصوله التي انطلق منها، فرسمت ملامحه ووسمته بميسمها.. حتى جعلته فريداً في خصوصيته، فانتقل من (المذهبية المحدودة) إلى الشمولية؟

3 - هل هذا الوجود الذي استطاع المقاومة والاستمرارية طويلاً.. لأنه جزء من كُُلِّ، أم لأنه كيان قائم بذاته؟

4 - هل التشيع - فكراً وتجربة - هو القاسم المشترك لجميع الأديان السماوية، اليهودية والنصرانية والإسلام.. أخذ منها عبر مراحلها وتفاعله وتكيفه، مع الأصول والفروع وبعض التفاصيل؟

5 - هل هذه الشراكة المشتركة، جعلت من التشيع، ديناً رابعاً. وإن لم يجرؤ أحد من ذي قبل على قول هذا؟

6 - هل التشيع، الفكر - المنهج - التجربة.. أصبح السبيل لحلّ الأزمات المعقدة في المنطقة العربية - الإسلامية؟.. وبالتالي؛ هل التشيع (الشامل) سيكون دين المستقبل السياسي لعموم المنطقة؟

7 - ما هو إذن التشيع؟ وهل أصبح خلاصة التعبير عن الشيعة أم تجاوز ذلك بكثير، حتى وصلنا إلى مرحلة «عولمة التشيع»؟ وهي النتيجة والمؤخرة والحصاد الحلو والمر.

لنقرأ وسنرى.. ورُبَّما لا نرى إلاَّ ما نُريد أن نرى، أو يرى غيرنا.. وسيَّان بين ما نرى
أو ما يُراد لنا أن نرى.. فالفرق مثل الرؤية بالبصر المُجرَّد، والاستبصار بالبصيرة.. فالأولى
(أُفق) والثانية (عُمق)..

إنَّ الكاتب، لا يُريد المدح ولا القدح، ولا يُريد أن يكون (مع أو ضدَّ) بقدر ما يسعى
- (وفق رؤيته) العمليَّة - إلى عرض أساسيات وأُصول ومفاهيم القضية من مصادرها القديمة
والحديثه.. مع أقلَّ قدر من التعلُّيق والتَّحليل، ففي عصر المعرفة الفائقة لا يُوجد سوى طريق
واحد للحقيقة.. من خلال (نفي) الحقيقة نفسها، لإثباتها أو إلغائها أو تأصيلها.. وإلاَّ سنعود
إلى عصر الأسطورة، التي تتعامل مع مُفردات الحياة والمعرفة، باللاَّ معقول لاستمراره غير
معقول إلى الأبد.

والله سُبحانه وتعالى، من وراء القصد، وبه نستعين من أجل الحقيقة في إعادة
كتابة التَّاريخ.

المؤلف

الفصل الأول

مفهوم التشيع والشيعة وتطورهما

التشيع، الشيعة، وما يتصل بهما، أسماء تداولتها الألسنة والأقلام عبر عُصور التاريخ الإسلامي، من جانبين: القدح والمدح، ولكننا هنا نريد شيئاً بعيداً عن كُلِّ هذا، فغايتنا تبدأ وتنتهي بـ«الموضوعية» المستندة إلى الأصول التاريخية والعلمية في الفكر والتحليل ما استعنا إلى ذلك سبيلاً.

نقول: إنَّ التشيع لفظ يتصل بكلمة شيعة، وشيعة الرَّجل أتباعه وأنصاره، وقد غلب هذا الاسم على كُلِّ مَنْ يتولَّى عليّاً وأهل بيته حتَّى صار اسماً خاصّاً لهم، وجمعها أشياع وشيع⁽¹⁾. والتشيع في أصل اللغة هو الاتِّباع على وجه التَّدِين والولاء للمتبعوع على الإخلاص⁽²⁾.

وأما الشيعة فهم الذين شايعوا عليّاً على الخصوص وقالوا بإمامته وخلافته نصّاً ووصيةً إمّا جليّاً وإمّا خفياً، واعتقدوا أنَّ الإمامة لا تخرج من أولاده، وإنَّ خرجت فبظلم يكون من غيره أو بتقية من عنده⁽³⁾.

ومن هنا فإنَّ كلمة الشيعة مجرّدة، لا تعني العُصُوم، وإنَّما تنصرف إلى دلالة خاصّة. وهي الجماعة التي ناصرت عليّاً وشايعته والتفت حوله، وجعلت منه إماماً لها تقتدي به وتجعل له مقاماً يسمو على مقام مُعاصريه فيما عدا الرّسول ﷺ⁽⁴⁾.

1 - انظر، الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج3، ص47.

2 - د. كامل الشيبى: الصّلة بين التّصوّف والتّشيع، ص19.

3 - الشهرستاني: الملل والنحل، ج1، القاهرة، 1956، ص131.

4 - د. كامل الشيبى: المصدر السّابق، ص19.

وهكذا فإنَّ أوَّل الفرق الشَّيعِيَّة هُم «فرقة» علي بن أبي طالب المُسمَّون شِيعَة علي عليه السلام..
مُعرِّفون بانقطاعهم إليه والقول بإمامته⁽¹⁾، ولكن؛ دون أن يُشكِّل ذلك القول «فرقة دينيَّة»،
ذات عقائد مُعيَّنة وأُسُس واضحة في المناصرة والتَّحزُّب.

أمَّا أوَّان ظُهور التَّشيع وتطوُّره فيما بعد، فقد اختلف فيه الباحثون والمؤرِّخون قديماً
وحديثاً.

إلاَّ أنَّ الملاحظ تاريخياً أنَّ التَّشيع الرُّوحي، وهو عربي النَّشأة، قام على الاعتقاد بإمامة
علي عليه السلام، وأنَّه أقدم عهداً من التَّشيع السِّيَاسي، الذي استغلَّته عناصر غير عربية من المُوالي
وخاصَّة الفُرس^(*).

وقد تطوَّر هذا الاعتقاد بإمامة علي، ثُمَّ تبلور لأغراض سياسيَّة في عقيدة الإمامة
المعصومة من الخطأ.

ويرجع البعض بؤادر التَّشيع السِّيَاسي للإمام علي دُون الالتزام بقضيَّة الاعتراف بإمامته
الدِّينيَّة إلى سقيفة بني ساعدة.. ثُمَّ بلغ التَّشيع السِّيَاسي أقصى مداه حين بُويع الإمام علي
بالخلافة بعد استشهاد عُثمان عليه السلام⁽²⁾، ولكن؛ بقي القائلون بالتَّشيع الرُّوحي لعلي قلَّة ضئيلة
حتَّى نهاية خلافته سنة 40 هجرية، إلاَّ أنَّ رُوَّاد التَّشيع الرُّوحي «الأوائل»، كانوا يلتزمون
بآراء الإمام علي الفقهية إلى جانب الالتزام بإسناده سياسياً⁽³⁾..

1 - د. عبد الله فياض: تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة، بيروت، 1975، ص 44.
(*) ومن هُنا جاء قول أحمد أمين: «إنَّ التَّشيع حدث بعد انتشار المُوالي الذين دخلوا الإسلام من الفُرس
وغيرهم»، انظر فجر الإسلام، ص 269.

2 - د. عبد الله فياض: المصدر السَّابق، ص 45.

3 - المصدر السَّابق..

ويرى المتقدمون من أهل الرأي ومنهم النوبختي وابن خلدون⁽¹⁾، أنَّ التَّشيع قد حدث بعد وفاة الرَّسول ﷺ، ولكنَّ المُحدثين من أهل الفكر، ومنهم أحمد أمين، ومُحمَّد حسين كاشف الغطاء، وهاشم معروف الحسيني⁽²⁾.. يرون أنَّ التَّشيع قد ظهر في حياة النَّبي ﷺ، أي قبل وفاته، ثُمَّ ابن النَّدِيم⁽³⁾ يُشير إلى أنَّ عليّاً أطلق «التَّشيع» لقباً على أصحابه عند خُرُوجه بجيشه لحرب طلحة والزُّبير.

وأما (ويل هاوزن) فيُحدِّد ظُهور «الشَّيعة» في عهد عُثمان رضي الله عنه ترافقاً مع حركة الخوارج⁽⁴⁾، ويؤكد ذلك الشَّيخ مُحمَّد أبو زهرة بقوله: «لقد انتهى عصر الخليفة الثالث بوُجُود الشَّيعة والخوارج»⁽⁵⁾.. فيما يرى طه حسين أنَّ التَّشيع ظهر بعد استشهاد الإمام علي رضي الله عنه، ويُدلل على ذلك بأنَّ لفظ شيعة قد أُطلق على العراقيين والشَّاميِّين معاً في صحيفة التَّحكيم⁽⁶⁾..

ثُمَّ يأتي عبد العزيز الدُّوري ليُشير إلى أنَّ «تكوُّن الحزب العلوي أو الشَّيعة العلويَّة كان بعد مقتل عُثمان، فالانقسام بين المسلمين أدَّى إلى ظُهور شيعة عُثمان مُقابل شيعة علي، كما أنَّ مقتل علي أعطى مؤيِّديه وشيعته أوَّل رابطة قويَّة وبلور اتِّجاهاتهم، وكوَّن الحزب العلوي»⁽⁷⁾.

1 - انظر، النُّوبختي: فرق الشَّيعة، ص 2-3، وكذلك ابن خلدون في مُقدِّمته، ج 3، ص 171؛ حيثُ جاء في المُقدِّمة ص 364-365، أنَّ الشَّيعة ظهرت لما تُوفي الرَّسول ﷺ، وكان أهل البيت يرون أنفسهم أحقُّ بالأمر، وأنَّ الخلافة لرجالهم دون سواهم من قريش، ويضيف: إنَّ الشَّيعة استقرَّ أمرها في أيام الشُّوري بعد جرح الخليفة عُمر بن الخطَّاب.. إذ كان جماعة من الصَّحابة يتشيَّعون لعلي ويرون استحقاقه على غيره، ولما عدل به إلى سواه تأفَّفوا من ذلك وأسفوا له مثل الزُّبير وعُتَّار والمقدَّاد.. إلَّا أنَّ القوم لرُسوخ قدمهم في الدِّين وحرصهم على الألفة لم يزدوا من ذلك على النَّجوى بالتَّأفُّف والأسف..

2 - انظر، مُحمَّد كاشف الغطاء: أصل الشَّيعة وأصولها، ص 87، وكذلك أحمد أمين: ضحى الإسلام، ص 209، ج 3، وهاشم الحسيني: الشَّيعة بين الأشاعرة والمُعزلة، ص 34-35.

3 - ابن النَّدِيم: الفهرست، ص 249.

4 - ويل هاوزن: الدَّولة العربيَّة وسُقُوطها، ص 56.

5 - أبو زهرة: المذاهب الإسلاميَّة، ص 48.

6 - طه حسين: علي وبنوه، ص 192.

7 - د. عبد العزيز الدُّوري: مُقدِّمة في صدر الإسلام، ص 61.

إلا أن (فان فلوتن) يقول: إن الشيعة تفرّعت من ذلك الحزب السياسي الذي قضى عليه الأمويون بـ «حروراء»^(*)، ثم انتشرت وقامت بحركة دينية واسعة النطاق ضمت إليها جميع العناصر الإسلامية المعادية للأمويين⁽¹⁾.. ولعل أقرب الآراء حول زمن ظهور التشيع هو رأي كامل الشيبى الذي أشار إلى أن التشيع، وخاصة التشيع السياسي، والذي ظهر في الفترة التي افترضها الباحثون السابقون، إلا أن دلالة «شيعة» على الجماعة المعنية بها، وانصراف هذا الاصطلاح إليهم دون غيرهم قد بدأ بحركة التّوابين، التي ظهرت سنة 61 هجرية، وانتهت بالفشل سنة 65 هجرية، وكان قائد «الحركة» كما يذكر البلاذري في أنساب الأشراف، يُلقب بشيخ الشيعة⁽²⁾، دون أن تُحدّد الجهة التي تُضاف إليها هذه الجماعة⁽³⁾..

إن معظم الآراء تكاد تُشير إلى أن ظهور «المحاور» والمذاهب والفرق الإسلامية كان على أثر استشهاد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه، وأن «أصل مذاهب المسلمين كلّها مُتشعبة من أربع: الشيعة، والخوارج، والمرجئة، والمعتزلة، وأصل افتراقهم قتل عثمان ثم تشعبوا»⁽⁴⁾.

إلا أن استشهاد الخليفة الرابع علي ابن أبي طالب رضي الله عنه، أثر الفتنة في تلك الظروف المتوترة، وقيام النزاع بين الإمام علي رضي الله عنه وجماعته من جهة، وعائشة رضي الله عنها وجماعتها من جهة أخرى، وظهور قوّة معاوية بن أبي سفيان أمير الشام، من طرف ثالث^(*)، إضافة إلى

(*) حروراء: اسم قرية في الحجاز.

1 - انظر، فان فلوتن: السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات، ص 74.
2 - انظر أيضاً، الطبري: تاريخ الرّسل والملوك، ج 5، ص 558، الذي أشار إلى أن الشيعة أصبحت بعد خروج التّوابين حزباً سياسياً واضح المفهوم، فكان يُقال الشيعة وشيخ الشيعة فيعرف مدلولها.
3 - انظر، د. كامل الشيبى: مصدر سبق ذكره، ج 1، ص 22-23، كذلك للتّوسع، انظر، في أصل التشيع ونظرياته: د. عرفان عبد الحميد: دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية، مطبعة الإرشاد، بغداد، 1967، ص 9-32.

4 - انظر، المقدسي البشاري: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، طبعة لندن، 1906، ص 38.
(*) يذكر بعض المستشرقين الذين عنوا بالدراسات الإسلامية أن أصول الصراع الذي بدأ بين الإمام علي ومعاوية، وبعد ذلك استمر بين العلويين والأمويين، إنما ترجع جذوره إلى التنافس على الصّدارة والرئاسة بين بني أمية بزعامة أبو سفيان بن حرب، وبني هاشم وعبد مناف، وذلك قبل ظهور الإسلام.

اتّسع المنتمين تحت غطاء الدّين إلى المجتمع العربي الإسلامي وخاصّة من الموالي الأعاجم، أدّت كلّ هذه المداخلات إلى تطوّرت عميقة في الدّولة العربيّة الإسلاميّة.. مازالت آثار بعضها ملموسة حتّى اليوم.. وخاصّة أنّ (انتصار) مُعاوية على جيش الإمام علي، وما تبعه من حوادث، له نتائج إيجابيّة في حركة التّشيع؛ حيثُ منحها ذلك الانتصار - شهيداً الأوّل، وأكسبها قوّة لا يُستهان بها..⁽¹⁾.

ووسط هذه الأجواء، كان الإمام الحسن بن علي بن أبي طالب (عليه السلام)، قد أسندت إليه إمارة المسلمين، إلّا أنّ شخصيّة لم تكن كشخصيّة أبيه، فتمكّن مُعاوية من أن ينال منه الخلافة، مُستخدماً سياسة التّربيع والتّرهيب، فتنازل الحسن لمُعاوية لأنّه، كما ذكر المؤرّخ اليعقوبي «لم يعد بحيثُ يستطيع أن يقف في وجه مُعاوية».. ويبدو أنّ الحسن لم يكن راغباً في الاستمرار سياسيّاً، ولا يُريد تكتّلاً خاصّاً به يُشايعه ويُناصره، ويظهر ذلك جليّاً من خلال الرّسالة التي بعث بها إلى مُعاوية، وجاء في بعضها: «إنّ عليّاً لما مضى لسبيله - رحمة الله عليه - ولأني المسلمون الأمر بعده»⁽²⁾، فلم يُشر الحسن إلى الشيعة، بل استعمل كلمة المسلمين بدلاً عنها..

وأخيراً استطاع مُعاوية من إبرام مُعاهدة صلح مع الحسن تنازل بموجبها الأخير عن إمارة المسلمين، لقاء شروط استجاب لها مُعاوية بلا تردّد.. ثمّ انقلب عليه فيما بعد، حين أصبح صاحب السّلطان المطلق في كافّة الولايات والأمصار الإسلاميّة.

ومن هنا بدأ عهد جديد في التّاريخ العربي الإسلامي عامّة، وفي تأريخ الشيعة والتّشيع بالذات.. خاصّة عندما برزت على ساحة الأحداث شخصيّة الإمام الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام)، ومن الملاحظ في أيام الحسين أنّ «كلمة شيعة أصبحت تُطلق مُفردة، فيُقال

1 - د. عبد الله فيّاض، مصدر سبق ذكره، ص 49.

2 - انظر، أبو الفرج الأصفهاني: مُقاتل الطّالبيين، ج 1، ص 47.

الشَّيعة، ولا يُقال شيعة علي أو شيعة الحسين عليه السلام، وهذا يعني أنَّ مفهوم الشَّيعة كجماعة بدأ بالوضوح والتَّحديد»⁽¹⁾.

وهذا ما يدفعنا إلى الإشارة بأنَّ كلمة شيعة بمعناها المذهبي، لم تظهر بشكل واضح وعقائدي ذو مقاصد مُحدَّدة، إلَّا بعد استشهاد الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، بل لم تكن دقيقة المعنى إلَّا في أواخر أيام ابنه الحسين عليه السلام.

ولعلَّ التَّطوُّر الخطير الذي أعطى التَّشيع دفعة جديدة هو ما حدث في خلافة يزيد بن معاوية.. ففي مُحَرَّم من سنة 61 هجرية خرج الإمام الحسين على رأس فئة قليلة لم تتجاوز الثَّمانين رجلاً⁽²⁾ ناشداً أرض العراق، وفي الطَّريق أوقع بهم جُند يزيد عند موقع كربلاء وأبادوهم.. وكان ذلك في اليوم العاشر من ذلك الشَّهر.

وهناك عدَّة أسباب في هذه الواقعة من أهمَّها: خذلان أهل الكوفة للحسين عليه السلام، ممَّا سهَّل على جُند يزيد قتلهم بلا تردُّد⁽³⁾.. ومن هنا نشأت فرقة التَّوَّابين^(*)، أي الذين ندموا على ما فرَّطوا في حقِّ الحسين عليه السلام وخذلانهم إيَّاه، وعدم إعانتهم له حتَّى قُتل بينهم، فأظهروا توبتهم ممَّا فعلوا، ثمَّ تحالفوا على بذل نفوسهم وأموالهم في سبيل الأخذ بشأَر الحسين عليه السلام.. فنظَّموا القصائد والأشعار في سبيل رثائه.. وأخيراً أمَّروا عليهم سُليمان بن صرد⁽⁴⁾، وهو صحابيٌّ كان يقود ميمنة الرُّجال في جيش الإمام علي عليه السلام في موقعة صفين.. فسار بهم إلى

1 - انظر، نبيلة عبد المنعم داود، نشأة الشَّيعة الإمامية، بغداد، 1968، ص 76.

2 - انظر، الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج3، ص 196-197-199، وكذلك، نبيلة عبد المنعم داود، مصدر سبق ذكره، ص 66 وما بعدها.

3 - د. كامل الشَّيبي: مصدر سبق ذكره، ج1، ص 107.

(*) تُعدُّ فرقة التَّوَّابين (البداية) المُنظَّمة لنُشوء التَّشيع السِّياسي، بعد أن كان التَّشيع تجمُّع والتفاف عفوي ودعوة لآل علي عليه السلام، وحقُّهم في الخلافة، وكان ذلك بعد مقتل الحسين عليه السلام في كربلاء سنة 61 هجرية.

4 - مُحَمَّد حسين الزَّين: الشَّيعة في التَّاريخ، ص 47.

موقع يُدعى «عين الوردية»، واصطدموا بجُند يزيد، فحلَّت بالشيعة الهزيمة، وكان عددهم حوالي أربعة آلاف رجل.. ولذا جاءت مقولة المُستشرق (تسيهر): «إنَّ تاريخ الشيعة مُنذُ كارثة كربلاء عبارة عن سلسلة لا تنقطع من التعذيب والاضطهاد»⁽¹⁾ ونتيجة هذا الشُّعور ولغيره كان الشيعة أكثر ثورة في الجوانب السَّياسية والاجتماعية.. من غيرهم من الجماعات والمذاهب الإسلامية..

لذلك فإنَّ النزاع الذي احتدم بين هاتين الجماعتين لم ينته باستشهاد الحسين عليه السلام وانهمزام أشياعه.. بل على العكس من ذلك زاد في الدَّعوة لآل علي قُوَّة ومضاء وعناداً، حتَّى أنَّ العداء بين الأمويِّين و العلويِّين أصبح أشدَّ خطراً وأعظم احتداماً من ذي قبل حتَّى سُقُوط الدَّولة الأموية.. وقيام الدَّولة العباسية سنة 132 هجرية، وعلى هذا الأساس ولغيره، فلو تتبعنا حركات الشيعة بعد مقتل الحسين عليه السلام، لظهر لنا أنَّ عوامل عدَّة لعبت دوراً مُهمّاً؛ بحيثُ إنَّ استعماله مُضافاً إلى الإمام علي وإلى آل بيته كما هو الحال قبل مقتل عُثمان، أصبح نادراً من جهة أخرى⁽²⁾.

وهكذا عُرِف اسم الشيعة والتَّشيع وتطوَّرت هذه المعرفة نتيجة المداخلات السَّياسية حول الخلافة وإمارة المسلمين، واجتماعية باتِّساع المُجتمع العربي الإسلامي، ودُخُول مُختلف النَّاس إليه من الأمم الأخرى، وفكرية من خلال الأُصول الجديدة والاجتهادات والآراء والمواقف الفقهيَّة والكلامية المرتبطة بهذا الطَّرَف أو ذاك.. حتَّى أصبحت جميع «أُصول الفرق أربع فرق: الشيعة، والمعتزلة، والمرجئة، والخوارج»⁽³⁾.

1 - جول تسيهر: العقيدة الشَّريعة في الإسلام، ص 178.

2 - د. عبد الله فياض: مصدر سبق ذكره، ص 50.

3 - انظر، النوبختي: فرق الشيعة، ص 15.

واستنتاجاً من كُلِّ ما سبق يُمكننا القول: إِنَّ التَّشْيِعَ الذي ظهر في خلافة عُثْمَانَ بِشُكْلِهِ
الأوَّلِي بالالتفاف حول الإمام علي عليه السلام كان خاضعاً لحالات المدِّ والجزر إِبَّانَ تلك الطُّرُوفِ
حتَّى نضجت معالمه في عهد الحسين عليه السلام كان عربياً صرفاً، وكان عفويّاً غير مُنظَّم المقاصد
والأهداف، وشأنه شأن جماعة المهاجرين والأنصار⁽¹⁾.. وآية ذلك أَنَّ عليّاً والحسن والحسين
عليهم السلام لم يكونوا رجال سياسة ذات نُخب ودهاء ومُراوغة، وإنَّما هم رجال فقه ودين ومبادئ..
ولكن؛ بعد مقتل الحسين عليه السلام ظهر التَّشْيِعُ بمفهومه السِّيَاسِي الواضح المقاصد، وذلك على يد
القبائل العربيَّة في العراق، إلَّا أنَّ استغلال العناصر غير العربيَّة وخاصَّة الفارسيَّة منها «لظاهرة
التَّشْيِع» كان له الدور المركزي في نُشُوء المذهبيَّة السِّيَاسِيَّة، واستغلال السُّدَّين لمآرب سياسيَّة
وفكريَّة شتَّى، وبالتالي؛ استطاعوا تحويل أساسيات التَّشْيِع العربي ذُو الملامح البسيطة
والمفاهيم الحياتيَّة الواضحة إلى تشيُّع مليء بالتعقيدات والتناقضات مع الجماعات الإسلاميَّة
الأخرى.. وكانت بدايات هذا التَّحويل على يد البُويهِيِّين، ولكنَّه استقرَّ وتكامل على يد
الصَّفويِّين إِبَّانَ حُكْمِهِمْ لإيران وأجزاء من أرض العراق لاحقاً.

1 - انظر، د. كامل الشيبلي: الفكر الشيعي والنزعات الصوفيَّة حتى مطلع القرن الثاني عشر الهجري، ص 15.

أهم الأفكار والفرق الشيعية

تشكّلت لدى الشيعة وجهات نظر عديدة، وتصورات مُتداخلة في الفترة بين البدايات الأولى لتكون التشيع في عهد عُثمان مُروراً بخلافة الإمام علي بن أبي طالب واستشهاده عليه السلام، وبعد ذلك تنازل الحسن عليه السلام لمعاوية عن إمارة المسلمين، ثم ثورة ومقتل الحسين عليه السلام وظهور فرقة التّوابين، وما تلاها من تجمّعات حول الأئمة من سلالة الإمام علي بن أبي طالب، وُصولاً إلى الغيبة الكبرى في سنة 329 هجرية، 940 ميلادية، وعلى أثر ذلك ظهر المذهب الاثني عشري الذي هو مُحصّلة لكل الإرث الشيعي، المُعتدل منه والمتطرّف، الظاهر فيه والباطن منه، سياسياً وفقهياً واجتماعياً.

إلاّ أنّه في اعتقادنا أنّ كلّ ما سبق المذهب الاثني عشري كان في أحسن الأحوال أفكاراً ووجهات نظر وتجمّعات «محدودة» الانتشار، ولكنها شكّلت موقفاً إبان ظُروفها انعكس بالنتيجة المباشرة وغير المباشرة على التشيع والشيعة.

ومن هنا ضرورة عرض أبرز تلك الطُروحات و«الإشارة» إلى أهمّ الواجهات الشيعية أو تلك التي اتخذت من التشيع لبوساً لها.

وفي تتبّع هذه الطُروحات والتكتّلات علينا أن نبدأ من الفترة الأولى:

فعلى أثر استشهاد الإمام علي وتنازل الحسن وقتل الحسين عليه السلام، ونُكوص مُحمّد بن الحنفية عن الصّراع السياسي.. كلّ ذلك أدّى إلى خُلُوع مركز الزّعامة الشيعية من «الإمام».. وكان هذا السّبب الأساسي في ظُهور الأفكار المتطرّفة «الغلاة» كالسّبيّة، نسبة إلى عبد الله بن سبأ، وجاءت تسميته بالسّباية نسبة إلى سبأ في اليمن.. على الرّغم من أنّ عدداً من الباحثين يُؤكد بأنّ ابن سبأ إنّما هو عتّار بن ياسر⁽¹⁾.. ومن أهمّ الآراء السّباية:

1 - انظر، علي الوردي، وعَظا السّلاطين، بغداد، 1954، ص 151-274.

1 - الرجعة أي عودة النبي مُحَمَّد ﷺ كرجعة عيسى ابن مريم عليه السلام...

2 - الوصاية.. أي أَنَّ لِكُلِّ نبيٍّ وصيٍّ، وعلي وصيُّ مُحَمَّد، ثُمَّ أَنَّ مُحَمَّدًا خاتم الأنبياء، فعليُّ خاتم الأوصياء..

3 - قوله بأنَّ المال، مال المسلمين لا مال الله.. ممَّا شجَّع الفقراء على التحرُّش بالأغنياء.

تأليه الإمام علي عليه السلام (1) ..

والفرقة الثانية «الثَّرابيَّة» نسبة إلى أبي تُراب، وهي كنية الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، ثُمَّ الفرقة الخشبيَّة وهُم من غُلالة الشيعة وسُمُّوا كذلك لأنَّهم كانوا يقاتلون بالخشب والعُصي (2) .. ومن أبرز مراكز هؤلاء مدينة الكوفة.. في هذه الفترة ظهر تيار الغلو الشيعي الذي تطوَّر في الكوفة وصار حركة لها فلسفتها واستقلالها، ولكنَّ علي بن الحسين المعروف بزين العابدين تبراَّ منهم (3) .. ومن الفرق الشَّيعيَّة المُغالبيَّة إضافة لما سبق نذكر:

1 - اسلاف الإماميَّة.. وهُم أصحاب النِّصِّ والتَّعين.

2 - المغيريَّة.. نسبة إلى المغيرة بن سعيد وكان ساحراً في الكوفة.

3 - البزيعيَّة.. نسبة إلى بزيع وهو حائك في الكوفة (4).

4 - البيانِيَّة.. نسبة إلى بيان بن سميعان العجلي المؤمن بالتَّناسخ وبالعالم

الإلهي السَّري.

1 - فخر الدِّين الرَّازي: اعتقادات فرق المسلمين، والمُشركين، القاهرة، 1938، ص 72.

2 - البلاذري: أنساب الأشراف، ص 231.

3 - انظر، د. كامل مُصطفى الشَّيبي: المصدر السَّابق، ص 22.

4 - انظر، الأشعري: المقالات والفرق، ص 52، وكذلك: الفصل في الملل والنحل، لابن حزم، ج 2، ص 186.

5 - الخطابية.. نسبة إلى أبي الخطاب الأسدي، وهو براد في الكوفة، والذي اعتبر أنصاره أنبياء.

6 - الراوندية.. نسبة إلى ابن الراوندي المتهم بالزندقة.

7 - الخرميدنية أو الخرمية.. نسبة إلى بابك الخرمي.

8 - المعاوية.. نسبة إلى عبد الله بن معاوية، صاحب فكرة الدور الإلهي الذي ينتقل من الأنبياء والأئمة عن طريق الله إلى قادتهم.

9 - الكيسانية.. والتي ستنوَّع فيها لأهميتها في الفكر الشيعي^(*).. والكيسانية تُنسب إلى كيسان مولى بجيلة القبيلة العربية التي تبنت الغلو الشيعي في الكوفة، والكيسانية تدعو إلى محمد بن الحنفية وهو الابن الثالث للإمام علي بن أبي طالب عليه السلام من غير فاطمة⁽¹⁾.

وللكيسانية مجموعة مفاهيم واعتقادات ساهمت في الرؤية الشيعية فيما بعد، وهي باختصار:

(*) هناك ترتيبات أخرى لهذه الفرق، وهنا يمكننا إضافة تقسيمات أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، المتوفى سنة 324 هجرية في كتابه «مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين»، إذ قسَّم الشيعة عموماً إلى ثلاث فرق:

أ - الغلاة: وهم خمسة عشرة فرقة.

ب - الرافضة وهم أربعة وعشرون فرقة.

ج - الزيدية، وهم ثلاث فرق.

ومن الفرق المغالية التي نكتفي بالإشارة إليها ما يلي:

1 - البترية. 2 - البشرية. 3 - الجارودية. 4 - الحربية. 5 - الدهرية. 6 - الرجعية. 7 - السليانية. 8 - الصالحية. 9 - الهاشمية. 10 - القطعية.

1 - انظر، د. حسن إبراهيم حسن: الدولة الفاطمية، ص 11.

(أ) تجسيد الألوهية في مُحَمَّد بن الحنفية وإحاطته بالعلوم كلها.

(ب) البداء: بمعنى أَنَّ الله سبحانه يُغَيِّر ما أَرَاد وفق طريقتهم.

(ج) تناسخ الأرواح.

(د) الاعتقاد بنبوَّة علي والحسن والحسين ومُحَمَّد بن الحنفية، ولكنَّهم يختلفون في أَنَّ مُحَمَّد بن الحنفية هل ورث الإمامة عن أبيه الإمام علي مباشرة أم عن طريق أخويه لأبيه الحسن والحسين؟

(هـ) إن الدِّين طاعة رجل: كما قرَّر أبو هاشم ذلك، أي أَنَّ طاعة الرَّجل المُعتمد قُدوة، تُبطل ضرورة التَّمسُّك بقواعد الدِّين كالصَّلَاة والصَّوم والحجَّ (1).

(و) الرجعة: أي رجعة مُحَمَّد بن الحنفية؛ حيثُ أنكروا موته واعتقدوا أَنَّهُ يُقيم في جبل رضوى بالحجاز، وأنَّ عودته ستكون من هذا الموضع، وهذه أوَّل فكرة جديدة دخلت التَّشيع حول «المهديَّة والمهدي»، وقد أسبغها زعيم الكيسانية المُختار بن أبي عبيد الثَّقفي علي مُحَمَّد بن الحنفية بوصفه صُورة جديدة من النَّبي مُحَمَّد ﷺ، للتَّشابه القائم بينهما في الاسم والكنية (2).

لقد ظهر المُختار الثَّقفي في ميدان السِّياسة سنة 6 هجرية، وكان ذو أطماع.. وقد تقلَّب كثيراً في الأحزاب آنذاك، فكان أُمويّاً، ثُمَّ زبيريّاً.. وفي الكوفة تمكَّن من استغلال ثورة التَّوَّابين لتحقيق أغراضه فاستتر وراء مُحَمَّد بن الحنفية وادَّعى أَنَّهُ أمينه ووزيره، وبذلك نجح في الوُقُوف في وجه ابن الزُّبير وعبد الملك بن مروان، بعد أن كسب الشيعة إلى صُفُوفه.. فتمكَّن من طرد عامل ابن الزُّبير من الكوفة ومُقاتلة جيشه، كما قاتل عامل الأمويِّين عُبَيْد الله بن الزُّبير

1 - انظر، الشَّهرستاني: الملل والنحل، ج1، ص236.

2 - انظر، د. كامل الشَّيبي: المصدر السَّابق، ص23. وكذلك: طبقات ابن سعد، ج5، ص66.

تمكّن أخيراً من الإيقاع به، حين أرسل إليه جيشاً بقيادة أخيه مُصعب بن الزُّبير الذي استولى على الكوفة وقتل المختار سنة 67 هجرية.

إنّ القضاء على المختار لم يُنه طُمُوح العلويّين «الشَّيعَة» بإرجاع الخلافة إليهم، ففي أواخر الدولة الأموية تشكّل حزب سرّيّ بقيادة أبي هاشم بن مُحمّد بن الحنفية^(*).. ولما مرض واشتدّ عليه مرضه، اتّصل بمُحمّد بن علي العبّاسي، وأفضى إليه بأسرار الدّعوة العلوية.. ويظهر أنّ العبّاسيّين كانوا في أواخر القرن الأوّل الهجري أكثر كفاية ونشاطاً من النّاحية السّياسيّة من العلويّين وأكثر تطلّعاّ منهم إلى التّفوذ والسُّلطان.. ممّا دفع بأبي هاشم إلى نقل الإمامة من العلويّين إلى العبّاسيّين، بعد أن لم يجد أحداً من أهل بيته أهلاً للقيام بها.. إضافة إلى وجود اختلاف بين اعتقاد الكيسانية أنصار أبي هاشم عن اعتقاد الشّيعَة الإماميّة أنصار فاطمة⁽¹⁾.. على أنّ هناك ملاحظة يجب ذكرها وهي أنّ نزول أبي هاشم لا يُمكن أن يُعدّ نزولاً من العلويّين جميعاً لأنّ فريقاً كبيراً منهم ظلّ مُتمسّكاً بعقائد الشّيعَة الإماميّة بدليل وقوفهم في وجه العبّاسيّين بعد قيام دولتهم..

وإضافة إلى ما سبق انقسمت الشّيعَة إلى طوائف أخرى كان من أبرزهم الزّيدية وهم أنصار زيد بن علي، ومن الزّيدية جاءت الرّافضة، والإماميّة أنصار جعفر الصّادق المعروفة سابقاً بالجعفرية.. على الرّغم من أنّ أبا الحسن الأشعري يقسم الزّيدية إلى ثلاثة أصناف.. وهي بدورها يقسمها إلى فرق أخرى⁽²⁾..

(*) كان أبو هاشم بن مُحمّد بن الحنفية عقلية ذات إمكانيات تخطيطيّة في أمّور الدّعوة وسرّيّتها وهو الذي وضع «الخطوط الأساسيّة» لدعوته التي نجح العبّاسيّون في استثمارها، وعلى أساسها قامت دولتهم، للتفاصيل انظر: تاريخ البعقوبي، ج3، ص98، وطبقات ابن سعد، ج2، ص134، الملل والنحل للشَّهرستاني: ج1، ص243.

1 - انظر، د. حسن إبراهيم حسن: مصدر سبق ذكره، ج2، ص9.

2 - انظر، نبيلة عبد المنعم داود: مصدر سبق ذكره، ص13.

وبعد موت زيد بن علي انقسم الزيدية إلى طوائف عدة، فظل فريق منهم على ولائه لزيد، وبايعوا ابنه يحيى.. على أن فريقاً كبيراً من الزيدية الذين اعتزلوا زيدا انضموا إلى الطائفة الإمامية أنصار جعفر الصادق.. والإمام حسب معتقدات الإمامية يكتسب حقه في الإمامة بطريق الوراثة عن الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، ويُعدُّ الإمام فوق ذلك وريث النبي صلى الله عليه وآله عن فاطمة ويغلب في اختياره أن يكون أكبر أبناء أبيه سنّاً.. بيد أن خروج فريق من هذه الطائفة على هذه القاعدة بعد موت جعفر الصادق سنة 148 هجرية قد جرَّ إلى انقسام الشيعة الإمامية إلى قسمين:

(أ) الإمامية الموسوية: وقد أطلق عليهم فيما بعد الاثني عشرية أو الجعفرية.. وقالوا بإمامة موسى الكاظم الابن الأصغر لجعفر الصادق.

(ب) الإمامية الإسماعيلية: وقد قالوا بإمامة إسماعيل بن جعفر، وكان أكبر أولاد أبيه، ولكن وفاته في حياة أبيه، حوّل أنصاره إلى ابنه محمد، وهو عندهم الإمام السابع⁽¹⁾، ومن ثم أطلق عليهم السبعية لتمييزهم عن الاثني عشرية..

وأما الإسماعيلية «الباطنية»، فتبدأ من أسرة عبد الله بن ميمون بن ديصان «الفارسي» المتوفى سنة 261 هجرية، وبسبب الانقسامات العديدة فيها، ظهرت على الشكل التالي ابتداء من سنة 487 هجرية:

* الفرقة الأولى: وتقول بإمامة القاسم أحمد المستعلي بالله، وسميت بالنالي المستعلية وتُعرف اليوم بالبهرة، ولا يتجاوز عددهم حالياً المليون ونصف المليون، مُنتشرون في الهند والباكستان وجبال حراز في اليمن وجيبوتي وبعض مناطق الهند الصينية ومصر..

1 - انظر، د. كامل الشيبى: مصدر سابق، ص 211 ما بعدها، وأيضاً: خطط المقرئى، ج2، ص 299.

* الفرقة الثانية: هي الإسماعيلية النزاريون الباطنيون المعروفون بالأغاخانية، وهم يُنسبون إلى نزار الأخ الثاني لأبي القاسم أحمد، وهم يقولون بإمامة نزار ومن بعده من الأئمة المستورين والظاهرين، والنزارية أصبحت ذات عقائد باطنية خاصة، وهي تتبع أغاخان حالياً⁽¹⁾..

نعود إلى مفهوم الإسماعيلية في إمامة إسماعيل.. لاتصال ذلك «بالحركة الشيعية»، فيما بعد.. إضافة إلى أنها من أكثر المفاهيم خطورة على المستوى الفكري والسياسي في المجتمع الإسلامي عامة والكيان الشيعي خاصة.. ونقول إنه على أثر تضيق الخلفاء العباسيين الخناق على العلويين أن عمد أئمة الإسماعيلية إلى الاختفاء ونشر دعوتهم في طي الكتمان، ولا غرو فقد أوقع العباسيون بمحمد النفس الزكية^(*) وبأخيه إبراهيم في العراق سنة 145 هجرية، ثم قتلوا الحسين بن علي بن الحسن، وهو من أئمة الزيدية في موقعة فخ سنة 169 هجرية، والتي كانت بعيدة الأثر في تاريخ الشيعة عموماً.. وعلى أثر هذه الواقعة هرب رجلان أحدهما يحيى بن عبد الله صاحب الديلم، وأخوه إدريس إلى بلاد المغرب..

أما يحيى فقد ثار في عهد هارون الرشيد في بلاد الديلم، وانتصر له أهل اليمن، وغدا من الخطر؛ بحيث هدد سلامة الدولة العباسية وأقلق بال هارون الرشيد، ولكن الرشيد تخلص منه بالحيلة ثم قتله⁽²⁾.

وأما إدريس بن عبد الله - أخو يحيى - فقد اتجه إلى شمال أفريقيا، وأسس دولة الأدارسة في الطرف الشمالي الغربي، على أن هارون الرشيد أرسل رجلاً تقرب من إدريس حتى صار من خواصه، ثم دس له السم فمات دون أن يترك ولداً يؤول إليه الأمر من بعده، ولكن جاريته، عقب وفاته مباشرة، وضعت له ولداً أسموه إدريس أيضاً وبايعوه بالخلافة، وإليه تُنسب الأدارسة في بلاد المغرب⁽³⁾..

1 - انظر، حسن الأمين: ثورة إيران في جذورها الإسلامية الشيعية، نيسان 1979، بيروت، ص 36-37.
(*) أحد أئمة الشيعة من الفرع الحسيني.

2 - انظر، الشهرستاني: مصدر سبق ذكره، ج2، ص 27-29.

3 - المصدر السابق.

إنَّ خطر الأدارسة العلويّين أخرج الرّشيد، فعمل على استئصالهم، وكان من أثر ذلك أن أقطع لإبراهيم بن الأغلب، بلاد تونس ليقف في وجه الأدارسة⁽¹⁾.

من جهة أخرى، استمرّت ثورات الشّيعيّة في أماكن مُتفرّقة، فقد خرج من أبناء جعفر الصّادق مُحَمَّد الدّيباج بمكّة في خلافة المأمون.. ثُمَّ خرج القاسم بن إبراهيم في الفترة نفسها.. وقد استتر القاسم نحواً من عشر سنين، وبثّ دُعائِهِ في مكّة والمدينة والكوفة والري وطبرستان، والدّيلم وبلخ ومرو.. وظلّ على ذلك، ممّا هدّد سلامة الدّولة العبّاسيّة حتّى قضى عليه في خلافة المعتصم سنة 220 هجرية.

ونتيجة هذا العداء رأينا أئمّة الشّيعيّة، وخاصّة الإسماعيليّة منهم، يلجأون إلى نشر دعوتهم في الخفاء، وفي بلاد بعيدة عن مركز الدّولة العبّاسيّة، ليدرّوا عن أنفسهم ما أضمره لهم العبّاسيون من نقمة، حتّى أنّ مُحَمَّد بن إسماعيل فرّ إلى الرّي ومنها إلى «دوماند»^(*).. وهو جبل قرب الرّي، واستقرّ بقرية سُمّيت «مُحَمَّد آباد»، نسبة إليه، وسار أبناؤه على منواله، فاختلفوا في خراسان وفي إقليم قندهار والسّند، فأخذ دُعائِهِم يجوبون البلاد لجذب الأشياع إليهم..

وأخيراً اتخذ الإسماعيليّة مدينة «سلميّة» من أعمال حماة ببلاد الشّام مركزاً لنشر دعوتهم، وكانوا يبعثون من هذه المدينة الدّعاة إلى كافّة الأمصار الإسلاميّة، ويعهدون في عمليّات التّنظيم إلى كبار الدّعاة الذين أطلق عليهم في هذه المرحلة السّريّة.. نُواب الإمام أو الحجج^(*).. وهم بدورهم يُرسلون مَنْ يرويه ثقة لنشر المذهب الإسماعيلي في أرجاء الدّولة العبّاسيّة.

1 - انظر، د. حسن إبراهيم حسن، الدّولة الفاطميّة، ص 32-33.

(*) انظر، ياقوت الحموي، مُعجم البلدان، في هذا اللفظ.

(*) مازالت تسمية «حُجّة الإسلام» تُستعمل حتّى اليوم لدى الشّيعيّة.

ومن أشهر نواب الإسماعيلية الذين تصدّوا لنشر هذا المذهب ميمون القدّاح، الذي اتّخذ قداحة العيون، أي تطبيخها وسيلة لإخفاء أغراضه ونحرّكاته.. ثمّ جاء من بعده ابنه عبد الله الذي وصفه المقرئزي⁽¹⁾ بأنّه كان ملتماً بجميع الشرائع والسُّنن والمذاهب، وأنّه اعتنق مذهب الشيعة لا للدعوة إلى إمامة إسماعيل بن جعفر الصادق أو ابنه محمّد، بل كان لحيلة اتّخذها ليجمع حوله أنصاراً ويُعدّد عبد الله هذا المؤسّس الحقيقي للمذهب الإسماعيلي الذي اتّخذ من القرامطة وسطاً للانتشار والتأييد.

ومثلما كان ميمون القدّاح ملحدّاً ومن بلاد فارس كان أبوه عبد الله، وإن كانا يظهران للعامة في ثوب الورع والزهد والتقوى، كما كانا يتظاهران أمام كلّ طبقة في المجتمع بما يُناسب اعتقادهما، فأسفرت هذه الوسيلة عن نتيجة هي أنّ جمهوراً كبيراً من رجال مُختلفون يعتنقون مذاهب مُتباينة، كانوا يعملون معاً، لتحقيق غاية لا يعلمها سوى القليل منهم..

هذا غيض من فيض حول مفهوم التّشيع والشيعة، وتطوّرهما تاريخيّاً في ضوء الأحداث السّياسيّة والفكريّة والاجتماعيّة التي مرّت في الدّولة العربيّة الإسلاميّة منذ عهد الرّاشدين حتّى عهد الدّولة العبّاسيّة، وفي الوقت الذي نعدّ ما جاء من معلومات عن هذا الموضوع «مختصرة» نظراً لاتّساع المادّة من جهة ولتعقيدها بسبب كثرة الذين كتبوا فيها في مُختلف العُصور.

فإنّ المعروض - لاشك - يُعطي صورة عامة وأوليّة لخبايا هذا التطّور المرتبط اليوم بكثير من الظّواهر الاجتماعيّة والفكريّة في مجتمعاتنا.

1 - انظر، حُطّط المقرئزي: ج1، ص348، وتاريخ الجمعيات السّريّة والهدامة، للأستاذ عبد الله عنان، ص28-29.

أما حول التَّشيع في إيران⁽¹⁾، فيمكننا الإشارة إلى ما يلي:

1 - كان انتقال الأشاعرة من الكوفة إلى إيران، بعد قتل قائدهم مُحَمَّد بن السَّائب الأشعري، وتوطُّنهم في قسم التي مصرت سنة 83 هجرية⁽²⁾، أوَّل ملامح انتقال التَّشيع إلى هناك^(*)..

2 - إنَّ البُويهيَّين هم أوَّل مَنْ أظهر التَّشيع من الفُرس وذلك أثر اعتناقهم الإسلام على يد النَّاصر الأطروش، الإمام الزَّيدي، الذي حكم طبرستان ابتداءً من مطلع القرن الرَّابع الهجري - العاشر الميلادي، والذي حوَّل سُكَّانها الدَّيلم إلى الإسلام بعد جُهد جهيد، ثُمَّ انقلب البُويهيُّون على المذهب الزَّيدي إلى المذهب الاثني عشري عند دُخولهم بغداد فيما بعد⁽³⁾..

3 - دعوة السُّلطان علي بن مُؤيَّد ملك خُراسان المُتوفَّى سنة 795 هجرية لمُحمَّد بن مَكِّي العاملي إلى خُراسان لنشر التَّشيع هناك، وكانت نتيجة هذه الدَّعوة كتابة رسالة «اللَّمعة الدَّمشقيَّة» لتكون دستوراً للتَّشيع في إيران فيما جاء من الأيَّام⁽⁴⁾.

4 - ثُمَّ كانت موجة العلَّماء الشَّيعية من جبل عامل في (سوريا) التي ابتدأها الشَّيخ علي بن عبد العالي الكركي المُلقَّب عند الشَّيعية بالمُحقِّق الثَّاني.. واستغرقت عمليَّة التَّشيع في بلاد فارس بعد ذلك مُدَّة قرنين حتَّى ظهر في هذا الميدان الإيرانيُّون (الشَّيعية).

1 - انظر بتوسُّع، د. كامل مُصطفى الشَّيبي: الطَّريقة الصَّفيَّة ورواسبها في العراق المُعاصر، مكتبة النَّهضة، بغداد، 1976، وكذلك، حسن الأمين، ثورة إيران في جُذورها الإسلامية الشَّيعيَّة، بيروت، نيسان 1979، ص 39 وما بعدها.

2 - انظر، البراقبي: تاريخ الكوفة، ط النَّجف، 1939، ص 73.

(*) مع ملاحظة أنَّ هناك الكثير من الفُرس الذين أعلنوا التَّشيع في فترة مُبكرة بعد إسلامهم، خارج بلاد إيران، كما هو في العراق والجزيرة، وشكَّلوا ثقلًا سياسيًا من مجموع «الموالي» الذين دخلوا الإسلام.

3 - انظر بتوسُّع، المسعودي، مُرُوج الذهب، ج2، ط مصر، 1283 هجرية، ص 430، وكذلك، السُّيوطي: تاريخ الخلفاء، ج3، ط مصر، 1932، ص 183-199.

4 - انظر، د. مُصطفى الشَّيبي: المصدر السَّابق، ص 35.

وكان أبرزهم مُحَمَّد باقر المجلسي المُتوفى سنة 1110 هجرية/ سنة 1699 ميلادية، والذي كان عوناً للشاه حسين الصفوي في هذا الأمر لأغراض سياسية⁽¹⁾.. وهنا نُشير إلى أنَّ إسماعيل الصفوي مؤسس الدولة الصفوية، اتخذ من التشيع مذهباً قومياً لعموم إيران وفرضه بالقوة، لكن سياسته لم تكن مُستقرة النتائج لعدم توفر العدد الكافي من رجال الدين المعتمدين لتنفيذ سياسته آنذاك.

ويرى البعض أنَّ تشيع أهل إيران مُبادلة جيوسياسية لنحول المصريّين إلى مذهب أهل السنة على أيدي الدولة الأيوبية.

فقد كانت مصر قد تشيّعت على عهد الدولة الفاطمية لكنها عادت إلى المذهب السنيّ إبّان الدولة الأيوبية، فيما كانت إيران سنية حتّى عهد الدولة الصفوية التي فرضت المذهب الشيعي في عموم إيران.

1 - انظر، المصدر السابق نفسه، ص 33-34.

الفصل الثاني

الأئمة والمذهب الشيعي الاثني عشري : نقطة التحول

كانت إحدى الجماعات أو الفرق الشيعية الكثيرة، قد ارتكزت في مُنطلقاتها الفكرية على أساس أن الإمامة لا تصحُّ، بعد الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام إلا من أحد أبنائه من ولد فاطمة الزهراء، دون أبنائه من النساء الأخريات، فحصرتها بالحسن والحسين، عليهما السلام، ثم حُجبت مشروعية الإمامة عن أبناء الحسن وحُصرت صحتها بأعقاب الحسين، وأُضيفت أساساً آخر هو عدم جواز انتقال الإمامة من الإمام إلى أحد إخوته، وإنما يجب أن تنتقل إلى أحد أبنائه من بعده، وكانت قد حددت كيفية اختيار الإمام بالنص الإلهي، أو بوصية من الإمام الذي سبقه أو بظهور المعجزة على يديه.. واتَّفقت هذه الجماعة مع غيرها من جماعات التشيع الأخرى على «أنَّ الإمامة أصل من أصول الدين، لا يتم الإيمان إلا بالاعتقاد بها.. ولا بُدَّ أن يكون في كُلِّ عصر إمام هادٍ يخلف النبي في وظائفه» ⁽¹⁾.. و«أنَّ الأرض لا تخلو من حُجَّة لله عزَّ وجلَّ، ولو خلت الأرض ساعة واحدة من حُجَّة لساخت بأهلها» ⁽²⁾.

وقد وصلت هذه الجماعة في تسلسل الأئمة إلى الإمام الحسن بن علي الهادي العسكري، الإمام الحادي عشر، وهو نقطة التحول، ولد في المدينة المنورة سنة 232 هـ وعاش في سامراء وتوفى فيها سنة 260 هـ.. وكما هو حال الإمام العسكري ^(*) كان حال الأئمة العشرة الذين سبقوه، معروفون من قبل ذويهم وأتباعهم ومن قبل السلطات الحاكمة في العهود التي عاشوا فيها.. معروفون بنسبهم وأمهاتهم وإخوانهم وزوجاتهم وأبنائهم ونشأتهم وتنقلاتهم

1 - الشيخ محمد رضا المظفر: عقائد الإمامية، ص 71.

2 - د. عبد الله فياض، تاريخ الإمامية وأسلافهم، ص 85.

(*) العسكر: أحد أسماء مدينة سامراء «سُرَّ مَنْ رَأَى»، لأن الأصل في نشأتها العباسية أنها اتخذت «مُعسكرًا» لجند الخليفة المعتصم بن هارون الرشيد.

ونشاطهم...الخ. لكنَّ الإمام العسكري «لم يُعرف له ولد ظاهر فاقْتسم ما ظهر من ميراثه أخوه جعفر وأُمّه»⁽¹⁾.. من هُنا واجه أتباع الإمام الحسن العسكري مُشكلة تحديد مَنْ هُو الإمام، الذي يجب أن يكون في كُلِّ عصر؟.. فكانت الإجابة مدعاة لافتراق أصحابه، من بعده إلى خمس عشرة فرقة، وجعلها التوبختي أربع عشرة فرقة، وهي:

* **الفرقة الأولى:** قالت بأنَّ الإمام الذي لا ولد له ولا خلف لا يجوز أن يموت فتخلو الأرض من الإمام.. وعلى هذا الأساس فإنَّ الحسن العسكري لم يمت وإنَّما غاب.

* **أما الفرقة الثانية:** فقالت: إنَّ الحسن العسكري قد مات ولا شكَّ في موته ولا خلف له ولا وصيٍّ موجود، فلا شكَّ أنَّه سيعود بعد الموت، لأنَّ الأرض لا تخلو من حُجَّة ظاهر.. وعلى ذلك فهو غائب مُستتر وسيظهر ويملاً الأرض عدلاً.

* **وقالت الفرقة الثالثة:** إنَّ الحسن العسكري قد صحَّت وفاته كما صحَّت وفاة آبائه بتواتر الأخبار التي لا يجوز تكذيب مثلها، وصحَّ أنَّه لا خلف له.. إذن لا إمام بعد الحسن العسكري، وأنَّ الإمامة انقطعت، كما جاز أن تنقطع النُّبوة بعد مُحَمَّد ﷺ، وعيسى ابن مريم ﷺ، التي لم يكن فيها رسول ولا نبي ولا إمام، فكذلك الأمر يكون في هذه الحال، لأنَّ وفاة الحسن بن عليٍّ العسكري قد صحَّت وصحَّ أنَّه لا خلف له، فقد انقطعت الإمامة ولا عقب له.. وإذا لا يجوز إلاَّ أن يكون في الأعقاب، ولا يجوز أن ينصرف إلى عمٍّ ولا ابن عمٍّ ولا أخ بعد الحسن والحسين ﷺ، فهي مُنقطعة إلى القائم منهم.

* **وأما الفرقة الخامسة:** فقالت: إنَّ الحسن العسكري توفَّى ولا عقب له والإمام بعده جعفر بن عليٍّ، أخوه، وإليه أوصى أبوه ومنه قبل جعفر الوصية وعنه صارت إليه الإمامة.

1 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية، ص 289-290.

* أمّا الفرقة السادسة: فقد ناقضت الفرقة السابقة ونفت الإمامة من الحسن العسكري وأخيه جعفر، فقالت إنّ الحسن وجعفر أبناء علي الهادي لم يكونا إمامين، وإنّ أباهما لم يُوصي إليهما بالإمامة ولا أشار إليهما، وإنّما ادّعى ما لم يكن لهما بحق، لذلك أنّ الحسن العسكري توفّي، ولا ولد له كما أنّ جعفر لا يصلح للإمامة لأنّه ظاهر المجانة والفسق، ممّا يتنافى مع شرط عصمة الإمام.

* وقالت الفرقة السابعة: إنّ جعفر بن علي هو الإمام وأنّ إمامته كانت من قبل أبيه علي بن محمّد الهادي، وأنّ القول بإمامة أخيه الحسن خطأ وجب الرجوع عنه إلى إمامة جعفر، لأنّ الإمامة لا يجوز أن تكون فيمن لا خلف له، والحسن العسكري قد توفّي ولا عقب له.

* وقالت الفرقة الثامنة: إنّ الحسن بن علي توفّي، وهو إمام بوصيّة أبيه، وأنّ الإمامة لا تكون إلّا في الأكبر من ولد الإمام ممّن بقي منهم بعد أبيه؛ وحيث إنّ الحسن العسكري لا ولد معروف له ولا أخ إلا جعفر، فالإمام بعد الحسن العسكري هو أخوه جعفر.

* وانكرت الفرقة التاسعة: إمامة الحسن العسكري ونسبت الإمامة إلى أخ ثالث له هو محمّد، قالت: إنّ أباهم أوصى له بالإمامة وليس للحسن العسكري، ولكنّ محمّداً توفّي في حياة أبيه فصارت التّوصية بالإمامة إلى أخيه جعفر.

* وتقول الفرقة العاشرة: إنّ الحسن بن علي العسكري قد توفّي وهو الإمام وخلفه ابن بالغ يُقال له محمّد، وهو الإمام من بعده وأنّ الحسن العسكري أشار إليه ودلّ عليه وأمره بالاستتار في حياته خوفاً عليه، فهو مُستتر خائف، تقيّة من عمّه جعفر، وأنّه قد عُرف في حياة أبيه، ولا ولد للحسن العسكري غيره فهو الإمام وهو القائم لا محالة.

* أمّا الفرقة الحادية عشرة: فقد قالت أيضاً بموت الحسن بن علي العسكري وأنّ له خلفاً ذكراً يُقال له علي وليس محمّد، ولا ولد للحسن غير علي.

* وقالت الفرقة الثانية عشرة: إنَّ للحسن بن علي ولداً وُلد بعد وفاته بشمانية أشهر وأَنَّهُ مُستتر لا يُعرف اسمه ولا مكانه.

* ونفت الفرقة الثالثة عشرة: أَن يكون هُناك ولد أصلاً للحسن بن علي العسكري، وأَيَّدت أَنَّهُ توفَّى وليس له ولد ظاهر أو معروف.

* أمَّا الفرقة الرابعة عشرة: فقد أَقرَّت بوفاة الحسن بن علي العسكري وإمامته، ولم تتوصَّل إلى أَن له خلفاً ظاهراً أو مُستتراً، ولذلك فهي تتمسَّك بالأوَّل حتَّى يتبيَّن لها الآخر، فقالت: نحن نأخذ بهذا ونُلزمه ولا ننكر إمامة أبي مُحَمَّد «الحسن العسكري»، ولا موته ولا نقول إنَّهُ رجع بعد موته ولا نقطع إمامة أحد من ولده.

* أمَّا الفرقة الخامسة عشرة: فهي الفرقة التي أُطلق عليها فيما بعد الإمامية الاثني عشرية، والتي هي موضوع بحثنا الآن، وترى هذه الفرقة أَنَّ الإمامة يجب أَن تكون في أولاد الحسن العسكري لعدم جوازها في أخوين، بعد الحسن والحسين عليهما السلام، ولَمَّا كان الإمام الحسن العسكري قد توفَّى، مع عدم جواز خُلُو الأرض من إمام، فلا بُدَّ أَن يكون هُناك ولد للحسن العسكري من صُلبه وهو الإمام من بعده، ولكنَّه مُستتر خائف مغمور ومأمور بذلك حتَّى يأذن الله عزَّ وجلَّ له فيظهر ويُعلن أمره.. وقبل أَن يأذن الله له بالخروج، حرَّمت الشيعة البحث عن أمره وطلب مكانه والسؤال عن حاله، لأنَّ في ذلك إظهاراً لما ستره الله وعوناً على سفك دم الإمام المستور ودماء شيعته وانتهاك حُرْمته.. ومن هُنا بدأت فكرة غيبة الإمام التي تطوَّرت فيما بعد وأصبحت من عقائد الشيعة الإمامية الاثني عشرية الأساسية⁽¹⁾..

وهكذا استقرَّ الموقف على اثني عشر إماماً، الإمام الأخير هو خاتم الأئمَّة، وليس هُناك من إمام بعده حتَّى قيام الساعة التي سيسبقها ظُهوره بإذن من الله، كما يعتقدون، وعلى هذا الأساس سُمِّيت هذه الفرقة من فرق الشيعة بالاثني عشرية أو الإمامية. ويبدو أَن بقيَّة

1 - اعتمدنا، بشيء من التَّصرُّف في إيجاز طُرُوحات هذه الفرق على المصدر السَّابق، ص 289-297.

الجماعات والفرق الشيعية الأخرى لم يتابعها أصحابها ودعاتها فاستقرَّ الموقف على سيادة المذهب الشيعي الاثنى عشري من بين مذاهب فرق الشيعة الأخرى.. وعلى ذلك «فإنَّ مُصطلح الإمامية لم يُصبح علماً لفرقة من فرق الشيعة إلاَّ بعد حُصول غيبة الإمام الثاني عشر من الأئمة المعصومين، وأنَّ تلك الغيبة تُعدُّ الأساس الذي بُنيت عليها فرقة الإمامية»⁽¹⁾. ولما كانت الغيبة هي الأساس الذي بُنيت عليه فرقة الإمامية، فهل كانت الغيبة فكرة أم نظرية جديدة استتبعَت غيبة الإمام الثاني عشر أم أنَّها امتداد لنظريات وأطروحات أخرى سبق أن قيلت؟ وكيف يُعلَّل الإمامية هذه الغيبة؟ ولماذا حصلت؟

الغيبة والإمام والغائب:

الحقيقة أنَّ فكرة الغيبة سبقت وفاة الإمام الحادي عشر، بقُرُون كثيرة «فعند اليهود والنصارى أنَّ النَّبيَّ إيليا قد رُفِعَ إلى السَّماء، وأنَّه لا بُدَّ أن يعود إلى الأرض في آخر الزَّمان لإقامة دعائم الحقِّ والعدل.. ولذلك يرى (كولد زيهر) أنَّ فكرة الغيبة والرَّجعة تسرَّبت إلى الإسلام عن طريق المؤثَّرات اليهودية والمسيحية»⁽²⁾. كما أنَّ قُدماء الإيرانيين «كانوا يعتقدون بإله خير يُسمُّونه - يزدن - وبإله شرٍّ يُسمُّونه - أهريمن - وكانوا يزعمون أنَّ هذين الإلهين سيستمرَّان يحكمان الأرض حتَّى يقوم - ساوشيان - بن زرادشت النَّبي، فيغلب أهريمن ويبيده، ويصير العالم مهداً للخير، لا يحكمه إلاَّ - يزدن - وبذلك يربط أحمد الكسروي كيفية ظُهور فكرة المهدي عند الإمامية بفكرة - ساوشيان - الغائب الذي ينتظره الإيرانيون، الذين قد تأصَّل هذا المُعتقد في قُلُوبهم وازداد أغصاناً وأوراقاً بمرُور الدَّهر شأن كُلِّ مُعتقد مثله، فلمَّا ظهر الإسلام وفتح المسلمون العراق وفارس واختلطوا بالإيرانيين، سرى ذلك المُعتقد منهم إلى المسلمين ونشأ بينهم، بسُرعة غريبة»⁽³⁾. «كما أنَّ السَّبئية قالت بفكرة الرَّجعة، بعد

1 - د. عبد الله فيَّاض: تاريخ الإمامية وأسلانهم من الشيعة، ص 85.

2 - المصدر نفسه، ص 169.

3 - المصدر السابق نفسه، ص 164.

استشهاد الإمام علي عليه السلام، فامتدت جذورها إلى مبادئ الكيسانية التي قالت: إنَّ مُحَمَّدَ بن الحنفية حيٌّ لم يمت، وإنَّه مُقيم ببجبال رضوى، بين مكة والمدينة.. وهو عندهم الإمام المنتظر الذي بشر به النبي صلى الله عليه وآله، وأنَّه سيعود ويملا الأرض عدلاً وقسطاً⁽¹⁾. ومن هنا يقول واط عند بحثه لفكرة المهدي المنتظر: «إنَّ عدداً من قادة الحركة الشيعية، كالمختار، الذي لم يكن قرشياً ولا هاشمياً، ادَّعوا بوجُود القائد الغائب.. وقالوا إنَّ أحد أفراد عائلة بني هاشم، مَن توفَّرت فيهم صفات القائد الروحي، أوكل إليهم قيادة الثورة في مراحلها الأولى، فأصبح قُبُول الأفكار التي لها علاقة بعودة مسيح مُنقذ سهلاً، بعد أن قُبِلت فكرة وجُود الإمام الغائب»⁽²⁾.

وعلى آية حال فإنَّ «الشَّيعة الإمامية تُبطل قول كُلِّ مَنْ ادَّعى الغيبة قبلها، وتؤكد أنَّها وقعت فقط في مُحَمَّد المهدي بن الحسن العسكري.. فهي تُبطل قول السَّبئية، بعودة علي بن أبي طالب عليه السلام بعد موته.. وتُبطل إمامة مُحَمَّد بن الحنفية، ومَن ذهب إلى القول بأنَّه المهدي وتُبطل قول الناووسية، الذين وقفوا على إمامة جعفر الصادق وقالوا إنَّه المهدي.. وكذلك تُبطل قول الواقفة على موسى بن جعفر.. وقول المَحْمَدية، الذين قالوا بإمامة مُحَمَّد بن علي العسكري، ثُمَّ تردُّ على مَنْ قال بأنَّ الحسن العسكري حيٌّ، وعلى مَنْ قال بأنَّه مات وسيرجع بعد موته.. ومَن قال بإمامة جعفر بن علي أخو الحسن العسكري، كما تردُّ على مَنْ قال بأنَّ الحسن العسكري لا ولد له، وأنَّ الإمامة انقطعت بعد وفاته»⁽³⁾.

ولم تقف الشَّيعة عند حدِّ الطُّروحات السابقة لها، بشأن الغيبة والرجعة، وإنَّها حدَّدت طُّروحاتها بشكل قاطع، وأوردت لكلِّ مقولة من مقولاتها ما يُعززها من الروايات والأحاديث المنسوبة إلى النبي صلى الله عليه وآله مُحَمَّد عليه السلام، أو إلى أحد الأئمة.. فهي تنقل عن «سليم بن قيس أنَّ

1 - نبيلة عبد المتعم داود: نشأة الشَّيعة الإمامية، ص 169.

2 - د. عبد الله فياض: تاريخ الإمامية، ص 165.

3 - نبيلة عبد المتعم داود: نشأة الشَّيعة الإمامية، ص 303.

عليّاً سأل رسول الله ﷺ عن الأوصياء بعده، فأخبره أنّهم اثنا عشر إماماً منهم المهدي، كما تأخذ بما يُورده الصّدّوق، عن جابر الأنصاري، أنّ رسول الله ﷺ قال: المهدي من ولدي اسمه اسمي وكنيته كنيتي، أشبه الناس بي خُلُقاً وخُلُقاً، تكون به غيبة وحيرة تضلُّ فيها الأمم⁽¹⁾. فكما كان في النّبي ﷺ علامة بين كتفيه، على هيئة خالٍ أسود كهية البيضة عظيم، تقول الشيعة إنّ المهدي كان يتميّز بعلامة رآها رجل من أهل (فارس) تتمثل بشعر نابت من لبتة إلى سُرّته، أخضر ليس بأسود.. كما تُنسب الإماميّة إلى النّبي ﷺ أنّه قال: «إنّ عليّاً وصيّ، ومن ولده القائم المنتظر المهدي.. وأنّه قال: أبشروا بالمهدي، رجل من قُريش، من عترتي، يخرج في اختلاف من الناس وزلزال فيملاً الأرض عدلاً وقسطاً، كما ملئت ظلماً وجوراً»⁽²⁾.

أمّا عن أصل كنيته بالمهدي، فتُنسب الإماميّة إلى الإمام الباقر أنّه قال: «إنّما سُمّي المهدي لأنّه يهدي لأمر خفي يستخرج التّوراة وسائر كُتب الله.. فيحكم بين أهل التّوراة بالتّوراة وبين أهل الإنجيل بالإنجيل، وبين أهل الزّبور بالزّبور، وبين أهل الفرقان بالفرقان»⁽³⁾.

أمّا الدّكتور علي الوردي فيُرجع أصل كلمة (مهدي) إلى لفظة المسيح الموجودة في التّوراة، فالمسيح معناه الممسوح، أي أنّه ذلك البطل المُنقذ الذي يمسحه الإله، والمسح في التّوراة معناه الهداية والإرسال والتأييد الرّبّاني. وتصف التّوراة هذا الممسوح، الذي يُرسله ليُبشّر المساكين فتقول:

ويحلُّ عليه رُوح الرّبِّ، رُوح الحكمة والفهم ورُوح المشورة والقوّة، رُوح المعرفة وخفاة الرّبِّ.. فلا يقضي بحسب نظر عينيه ولا يحكم بحسب سمع أذنيه، بل يقضي للمساكين

1 - المصدر نفسه، ص 301.

2 - الشّيخ مُحَمَّد حسن آل ياسين: الإمامة، ص 95-96.

3 - د. عبد الله قياض: تاريخ الإماميّة، ص 162.

ويحكم لبائس الأرض، فيسكن الذئب مع الخُروف ويربض النمر مع الجدي.. وعلّت سبب غيبة المهدي بحديث يُنسب إلى الإمام الصادق أنّه رواه عن رسول الله ﷺ قال فيه: «لأبَدَ للغلام من غيبة.. فقليل له: ولم يا رسول الله؟ قال: يخاف القتل»⁽¹⁾.

وبموجب تلك المنطلقات اكتملت عقيدة الشيعة الإمامية، حول الغيبة والإمام الثاني عشر المهدي المنتظر، على الصورة التالية:

الإمام الثاني عشر هو أبو القاسم مُحَمَّد بن الحسن العسكري الملقَّب بالقائم والمنتظر والمهدي، وُلد في سامراء يوم 15 شعبان، 255هـ⁽²⁾، وأُمُّه السيِّدة نرجس⁽³⁾.. وهي جارية مسيحية من نسل الحواريين من بنات الملوك «وإنَّ استتار ولادته عن جمهور أهله وغيرهم وخفاء ذلك واستمرار استتاره عنهم، كان بسبب الخوف عليه»⁽⁴⁾. وكان للمُعتمد أحد الخلفاء العباسيين دور غير مُشرَّف، عندما بلغه نبأ وفاة الإمام الحادي عشر والد المهدي؛ حيثُ أمر شرطته بالبحث عن مُحَمَّد المهدي بن الإمام العسكري، مُستغلًّا في هذه القضية جعفر بن علم عمُّ المهدي، بما أغدق عليه من مال ومناه من جاه، فاخفى المهدي عن أعين أعدائه ونجَّاه الله من كيد الكائدين⁽⁵⁾.. «اختار له خلال فترة اختفائه الأولى وُسطاء مخصوصين يتصلون به ويحملون إليه رسائل شيعته وأسئلتهم ويتسلَّمون منه الأجوبة عليها فيوصلونها لأصحابها، وقد سمَّى الشيعة أربعة أشخاص كُسفراء، أو وُسطاء مخصوصين، ينوبون عنه في قضاء شؤون الشيعة بين الغيبتين الصغرى والكبرى (260هـ - 329هـ). وهُم: عُثمان بن سعد الهري، وابنه أبو جعفر المعروف بالشيخ الخلاني، ثُمَّ أبو القاسم الحسين بن رُوح بن أبي بحر النوبختي، ثُمَّ أبو الحسن علي بن مُحَمَّد السمرى أو السيمري، المتوفى سنة 329هـ، وقد أخرج

1 - المصدر نفسه، ص 160.

2 - الشيخ مُحَمَّد حسن آل ياسين: الإمامة، ص 95.

3 - د. عبد الله فياض: تاريخ الإمامية، ص 183، الشَّيبي: الصِّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ص 1249.

4 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية، ص 303.

5 - الشيخ مُحَمَّد حسن آل ياسين: الإمامة، ص 85.

السَّمري، قبل وفاته، توقيعاً من المهدي يُنذر بانقطاع السَّفارة ووُقوع الغيبة الكُبرى إلى أن يأذن الله سبحانه بالظُّهور.

ولهذا فإنَّ الإمام المهدي، وفقاً لعدد من مصادر الشَّيعة والتَّشيع، عندما أصبح على ما فيه من تحفٍّ وكتمانٍ ومُعَرَّضاً للخطر أيضاً، أنهى هذه الوساطة.. فانقطعت الصِّلة المباشرة، بكُلِّ طُرُقها، بينه وأوليائه⁽¹⁾. «اختفى أو تغيَّب في كهف بجامع سامراء، وكان شاباً ولم يترك ذُرِّيَّة.. وهو حي لا يموت في حالة غيبة مُؤَقَّتة، سيظهر ويحكم العالم قاطبة، ويرجع الدِّين الحقيقي ويكون ظُّهوره فاتحة عصر يسبق نهاية العالم.. وهو وإن كان مُستتراً فهو الإمام المُدبِّر وهو قائم الزَّمان»⁽²⁾. أمَّا المنطقة التي سيخرج منها ويظهر فيها فهي منطقة الكُوفة⁽³⁾، «وجعلت الشَّيعة الإماميَّة لظُّهور القائم علامات ودلائل وأنَّه سيخرج في فترة تسوء فيها الأوضاع.. ومن علائم ظُّهوره قيام دولة بني العبَّاس والصَّيحة في شهر رمضان وظُّهور النَّجم وظُّهور السُّفْياني في البصرة ومصر، وأنَّ المهدي لا يخرج حتَّى تُباع المرأة بوزنها طعاماً، وأنَّه سيظهر بعد اليأس منه، وسيخرج في جيش عظيم قوام عدته الأوَّلِيَّة 313 وهي عدَّة أهل بدر منهم النُّجباء من أهل مصر والأبدال من أهل الشَّام والأخيار من أهل العراق، وسيكون صاحب لواء المهدي هو شُعيب بن صالح، وشُعيب هو الذي رُدَّت له الشَّمس كما رُدَّت لعليٍّ عليه السلام، حين فاتته صلاة العصر، يُطالب بثأر آل البيت⁽⁴⁾، ويتنصر ويُقيم شريعة الإسلام ويُحيي ما اندثر من سُنَّة رسول الله صلى الله عليه وآله.. وستعلو كلمة الإسلام في عهده، ويكثر الرِّخاء في أيَّامه، من وفرة العدل وكثرة ما يُعطي من المال، فهو يحثو المال حثواً لا يعدُّه عدداً.. وسيمكث سبع سنين، على أثر ذلك يخرج الدَّجَّال اليهودي، كمظهر من مظاهر الفتنة الكُبرى ليُقاوم هذه

1 - المصدر نفسه، ص 86، د. كامل الشَّيبي: الصِّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ص 231.

2 - فيليب حتي: تاريخ العرب، ص 530.

3 - د. عبد الله قياض، تاريخ الإماميَّة، ص 177.

4 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشَّيعة الإماميَّة، ص 309، د. كامل الشَّيبي: الصِّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ص 252.

النّهضة الإسلامية، مُحاولاً فتنة الناس عن دينهم بما أُعطي من علم وبراعة وقُوّة، فيُبطل الله أمره بما يحدث من آيات أكبر من فتنته، بإنزال عيسى عليه السلام ليكون قُوّة للحقّ الذي يُمثّله المهدي حينئذٍ، فيُصلي عيسى خلف المهدي ويكون إذا صلى خلفه كَمَنْ كان مُصلياً خلف رسول الله، لأنّه خليفته، ويكون نُزول عيسى على المهدي بالمنارة البيضاء شرقي دمشق مُتّكئاً على مَلَكَيْن، مَلَك عن يمينه ومَلَك عن يساره⁽¹⁾.

ويتعاون كُلٌّ من عيسى والمهدي، ومن ورائهما كتائب الإسلام على قتل «الدّجّال» وإحباط أمره. فإذا قُتل الدّجّال انهزم اليهود، الذين يُقاتلون معه وعددهم سبعون ألفاً، ثُمَّ يكشف الله أمرهم، فلا يتوارى منهم يهودي وراء شيء إلا أنطق الله هذا الشّيء ليقول: يا عبد الله المُسلم، هذا يهودي فتعال اقتله، وبهذا يقضي على أكبر فتنة من الفتن التي تحدث في الأرض، ثُمَّ يتوفّى المهدي ويُصلي عليه المُسلمون، ويأخذ عيسى في العمل على نحو المسيحية التي ارتكبت كُلّ الحماقات باسمه، والتّمكين لدين الحقّ، دين الإسلام.. فيدقّ الصّليب، ويُذبح الخنزير، وتُرفع الجزية، وتُترك الصّدقة، وتُرفع الشّحناء والتّباغض، ويكون الذّئب في الغنم كأنّه كلبها، وتُملأ الإناء من الماء، وتكون الكلمة واحدة، فلا يُعبد إلا الله. ثُمَّ يحدث بعد ذلك النّقصان فيتعد الناس عن الدّين، شيئاً فشيئاً، حتى يرتدوا عن دينهم.. لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون مُنكراً، فيتمثّل لهم الشّيطان ويقول: ألاّ تستجيبون؟ فيقولون: فما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان، وهُم في ذلك دار رزقهم، وحسن عيشهم، ثُمَّ يُنفخ في الصّور فيُصعق الناس، ثُمَّ يُنزل الله مطراً كأنّه الطّلّ، فتنبت منه أجساد الناس فتكون السّاعة وتقوم القيامة، ثُمَّ يُنفخ فيه مرّة أخرى فيكون البعث، فإذا هُم قيام ينظرون. وما بين النّفختين مُدّة زمنيّة غير معلومة، ورد عنها أنّها أربعون، قد تكون أربعين يوماً، أو أربعين شهراً، أو أربعين سنة^(*).

1 - د. كامل الشّيباني: الصّلة بين التّصوّف والتّشيع، ص 248.

(*) اعتمدنا في هذا الجانب بشيء من التّصوّف على كتاب العقائد الإسلامية للسّيّد سابق، ص 245-256.

إرساء عقائد الشيعة:

بعد أن أصبح الأئمة الاثنا عشر في ذمة الله، وبعد أن انتهى دور الوكلاء سنة 329 هـ، بإخراج السمرى توقيعاً منسوباً إلى المهدي بانقطاع السفارة ووقوع الغيبة الكبرى، كما تقول مراجع الإمامية، انتهت حياة الأئمة لتبدأ حياة المذهب، الذي لم تعرفه حياة أولئك الأئمة. فقد توقف التسابق في إنشاء الفرق الشيعية، وبدأ بعض رجال الشيعة، أسلاف الإمامية بجمع كلُّ تراث الحركات والفرق الشيعية الكثيرة والمختلفة، عاملين على مراجعة ذلك التراث وتنسيقه وتنظيمه وصبه في صورة ملطفة، مُسندة بنصوص قرآنية أو أحاديث منسوبة إلى الأئمة أو النبي ﷺ، أو إلى الروايات التاريخية، أو إلى علم الكلام والمنطق⁽¹⁾، لذا فإنَّ التشيع الاثنى عشري، زُبدة أو خلاصة للحركات الشيعية كلها، من عمار بن ياسر إلى حجر بن عدي، إلى المختار وكيسان، إلى محمد بن الحنفية وأبي هاشم، إلى بيان بن سمعان، والغلاة الكوفيين، الغلاة من أنصار عبد الله بن الحارث، إلى الزيديين والإسماعيليين.. وقد قام بعملية المزج هذه متكلمو الشيعة ومُصنّفوهم، وهي عملية غريبة ومزج لم تُغيّر من أمر التشيع شيئاً، ولم تضيف إليه، ولم تُنقص منه، لكنّه مع ذلك يظلُّ الخليط المتنافر والمتناقض من الناس، الذين تكوّنت منهم الحركات الشيعية المختلفة، والذي لم يجتمع له مثل في آية طائفة أخرى في الدنيا، يُلقى بظلاله على مُكوّنات صورة التشيع⁽²⁾، باعتباره تفاعلاً لأطياف الحركات والأفكار في الشرق القديم والوسيط..

1 - د. كامل الشيبى: الصلة بين التصوف والتشيع، ص 231، 232.

2 - المصدر نفسه، ص 253.

الفصل الثالث

الأئمة

أئمة أكرم بهم أئمة أسماؤهم مسرودة لا تُطرد
هُم حُجُجُ الله على عباده وَهُم إليه منهج ومقصد
هُم في النهار صوم لربهم وفي الدنيا جى رُكْع وسُجْد
مُحَمَّد والخلفاء بعده أفضل خلق الله فيما أجود
هُم أسسوا قاعدة الدين لنا وَهُم بنوا أركانه وشيّدوا
وَمَنْ يَخُنْ أَحْمَدَ فِي أَصْحَابِهِ فَخَصِمَهُ يَوْمَ الْعَادِ أَحْمَد
قَوْمَ لَهُمْ فِي كُلِّ أَرْضٍ مَشْهَد لَا يَلْ لَهُمْ فِي كُلِّ قَلْبٍ مَشْهَد
حيدرَة والحسينان بعده ثُمَّ عَلِيٌّ وَابْنُهُ مُحَمَّدٌ
وجعفر الصادق وابن جعفر مُوسَى وَيَتْلُوهُ عَلِيٌّ السَّيِّدُ
أَعْنِي الرُّضَا ثُمَّ ابْنُهُ مُحَمَّدٌ ثُمَّ عَلِيٌّ وَابْنُهُ الْمُسَدَّدُ
الحسن الثّالثي وَيَتْلُوهُ مُحَمَّدٌ بْنُ الْحَسَنِ الْمُعْتَقَدُ

أبو الفضل يحيى بن سلامة الحصفكي
القرن السادس الهجري

الإمام الأكبر علي بن أبي طالب عليه السلام :

أفردنا للإمام الأكبر سيّدنا علي بن أبي طالب عليه السلام عنواناً دون بقية الأئمة لمكانته العظيمة بين الرجال، ليس في تاريخ الإسلام والمسلمين، وإنما في تاريخ الإنسانية.. وإنني هنا لأدعو إلى اتّخاذ الإمام الأكبر والأكرم شخصية عالمية تستحقّ الاحتفال من المنظّمات والمؤسسات والهيئات الدّولية.. فقد أكرمّه الله في الدّنيا والآخرة.. فهو شخصيّة إيمانيّة وفكريّة وسياسيّة واجتماعيّة ذات عبقرية شاملة وليس رجلاً مخصوصاً لصالح فئة دون أخرى من النّاس.

وأنه بحقّ وحقيق يَصدُقُ فيه وصف:

أنّه رجل مُستقرّ في زمن مُضطرب، رجل وحدة وتوحيد في زمن الفتنة الكُبرى، فلا فتى إلّا عليّ، ولا رجل كعليّ، ولا إمام بمنزلة عليّ.

الإمام الأول

أبو الحسن علي بن أبي طالب الملقب بالمرتضى؛

وُلد سنة 601م، المصادف سنة 23 قبل الهجرة، لذلك فهو أصغر من النبي ﷺ بحُدود ثلاثين عاماً. وُلد بمكة وقُتل في الكوفة سنة 40هـ ومرقده في النجف الأشرف وأُمّه السيّدة فاطمة بنت أسد⁽¹⁾، أسلم وعُمّرهُ عشر سنين، كان أقرب الناس إلى النبي وخليفته في أهله وصاحب لوائه، وكان أخاً شخصياً وروحياً للرّسول ﷺ، كان نموذجاً للمُسلم، مُغالياً في الزُّهد والعدل، إلى درجة أنّه قَسَمَ رغيفاً سبعة أسهم، لم يترك صفراء ولا بيضاء عند وفاته، إلا سبعمائة درهم بقيت من عطائه، أراد أن يشتري بها خادماً لأهله، لهذا يجعل المتصوّفة عليّاً بن أبي طالب ﷺ مرجعهم ورأسهم في التّصوّف والزُّهد. يُوردون أخباره وكأنّه أحدهم، إذ يعترف الجنيد البغدادي أنّ عليّاً رأس من رُؤوس التّصوّف. وجعله الغزالي زاهداً مثالياً وقُدوة للزُّهاد، وأساساً لمنطلقاتهم العمليّة والروحيّة حين يقول: إنّ الزّاهدين في الدُّنيا تبكي قُلُوبهم وإن ضحكوا، ويشتدُّ حُزنهم وإن فرحوا، ويكثر مقتهم أنفسهم، وإن اغتبطوا بما رزقوا، ويمتدُّ هذا الموقف والمنهج إلى نهج الرّسول ﷺ الذي يتبنّاه المتصوّفة، فالرّسول يقول لعليّ: عليك بالصدّق فلا تخرجن من فيك كذبة أبداً، والورع، فلا تجتري على خيانة أبداً، والخوف من الله كأنك تراه، والبُكاء من خشية الله بين لك من كلّ دمة بيتاً في الجنّة، والأخذ بسُنّتي.

وقد حرص الإمام عليّ على صبِّ الإسلام في القلب الذي أرادَه الله له والنبيّ، ونذر نفسه للإسلام والمُسلمين وضجّى بالدُّنيا والجاه والمال، وكان مُحبّاً للنّاس مُحبّاً لزُملائه من الخُلفاء الرّاشدين، وإنّ الدّليل على ذلك أنّ عليّاً سُمّي أبناءه بعد الحسن والحسين بأحبّ الأسماء إليه: مُحَمَّد، العبّاس، أبو بكر، عُمر، وعُثمان⁽²⁾... إلخ.

1 - المصدر السّابق نفسه، ص 181.

2 - د. كامل الشّيبّي: الصّلة بين التّصوّف والتّشيع، ج 1، ص 60-88.

ومن حرص الإمام علي عليه السلام على الحقيقة، مع ما يبدو أنه كان شاعراً بوجود أعمال دسّ وتزييف، فكان يُدقق في رواية الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وآله، إذ يقول: ما حدّثني أحد بحديث إلاّ استحلفته عليه⁽¹⁾.

ومن الثّرات المطبوع للإمام علي كتاب نهج البلاغة، الذي يعدّه الشيعة أسلاف الإماميّة، ثمّ الإماميّة من أحفادهم أعظم كتاب إسلامي بعد كتاب الله. ألقى الإمام علي معظم مواده على منبر الكوفة⁽²⁾. وقبل الاسترسال في التعريف بسيرة بقيّة الأئمّة، سنقف، ببعض التفصيلات، على مُلابسات انتقال السّلطة بعد وفاة الرّسول صلى الله عليه وآله لأنّ هذه المُلابسات هي أهمّ وأوّل مُبرّر لقيام الحركات الشّيعيّة المختلفة، وبالتالي؛ المذهب الشّيعي الاثني عشري.

اجتماع سقيفة بني ساعدة:

عندما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله سنة 11 هـ، بادر الأنصار إلى التّجمّع في سقيفة بني ساعدة لبحث الموقف، وفكّروا بترشيح سعد بن عبادة⁽³⁾، ومن الطّبيعي أن يكون الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام وبقية الصّحابة مشغولين بإتمام مراسيم دفن الرّسول، وعندما علم أبو بكر بذلك التّجمّع اتّجه إليه، فتبعه عمر بن الخطّاب وأبو عبيدة عامر بن الجراح عليه السلام.. فوجدوا سعد بن عبادة، الزّعيم الخزرجي، خطيباً بالمُجتمعين، مُوضّحاً لهم أحقيّتهم في خلافة الرّسول الكريم صلى الله عليه وآله، وكان ممّا قال: يا معشر الأنصار، إنّ لكم لسابقة في الدّين، وفضيلة في الإسلام، ليست لقبيلة من العرب.. إنّ محمّداً لبث في قومه بضع عشرة سنة يدعوهم إلى عبادة الرّحمن وخلع الأنداد، فما آمن به من قومه إلاّ رجال قليل، وما كانوا يقدرّون على أن يمنعوا رسول الله ولا يعزّوا دينه، ولا أن يدفعوا عن أنفسهم حينما عمّوا به، فلما أراد لكم ربّكم الفضيلة ساق

1 - د. عبد الله فيّاض: تاريخ الإماميّة، ص 146.

2 - المصدر نفسه، ص 180.

3 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإماميّة، ص 50.

إليكم الكرامة وخصّكم بالنعمة، فرزقكم الله الإيمان به وبرسوله، والمنع له ولأصحابه، والإعزاز له ولدينه، والجهاد لأعدائه، فكُتِمَ أشدُّ النَّاسِ على عدوّه منكم، وأثقله على عدوّه من غيركم، حتّى استقامت العرب لأمر الله، طوعاً وكُرهاً، وأعطى البعيد المقادة صاغراً، وحتّى أنجى الله - عزَّ وجلَّ - لرسوله بكم الأرض، ودانت بأسيافه لكم العرب، وقد توفاه الله وهو عنكم راضٍ، ونام قرير عين، فاستبدُّوا بهذا الأمر، دُون النَّاسِ، فإنَّه لكم دُون النَّاسِ، فلمَّا أدرك أبو بكر رضي الله عنه حقيقة الأمر، قام ليردَّ على سعد بن عبادة، فكان ممَّا قال: عظم على العرب أن يتركوا دين آبائهم، فخصَّ الله المهاجرين الأوّلين من قومه، بتصديقه والإيمان به والمواساة له والصّبر معه، على شدّة أذى قومه لهم وتكذيبهم إيّاهم، وكُلُّ النَّاسِ مُخالف لهم زارٍ عليهم، فلم يستوحشوا لقلّة عددهم وشنف النَّاسِ لهم وإجماع قومهم عليهم.. فهُم أوّل مَنْ عبد الله في الأرض وآمن بالله وبالرّسول، وهُم أولياؤه وعشيرته وأحقُّ النَّاسِ بهذا الأمر من بعده، ولا يُنازعهم ذلك إلّا ظالم، وأنتم معشر الأنصار، مَنْ ينكر فضلكم في الدّين، ولا سابقتمكم العظيمة في الإسلام؟ رضيكم الله أنصاراً لدينه ورسوله، وجعل إليكم هجرته، وفيكم جلّة أزواجه وأصحابه.. فليس بعد المهاجرين الأوّلين عندنا، بمنزلتكم، فنحن الأمراء وأنتم الوزراء، ولا تفتاتون بمشورة، ولا تُقضى دُونكم الأمور.

لكنّ خطاب أبي بكر رضي الله عنه لم يُنه الحوار، فقد قام أحد الأنصار ليردَّ على أبي بكر رضي الله عنه، فكان ممَّا قال: أمّا بعد، فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام، وأنتم يا معشر المهاجرين رهط منا، وقد دفت دافة من قومكم، وإنَّهم يُريدون أن يَخْتزلونا من أصلنا ويغصبونا الأمر.

فردَّ عليه أبو بكر رضي الله عنه بقوله: أيّها النَّاسِ، نحن المهاجرون، أوّل النَّاسِ إسلاماً، أكرمهم حسباً وأوسطهم داراً وأحسنهم وجوهاً، وأكثرهم ولادة في العرب، وأمّسُّهم رحماً برسول الله صلّى الله عليه وآله، أسلمنا قبلكم وقَدَّمنا القرآن عليكم، فقال تبارك وتعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾، ففعلنا في إخواننا في

الدين وشركاؤنا في الفياء وأنصارنا على العدو.. أما ما ذكرتم فيكم من خير فأنتم له أهل، وأنتم أجدر الناس بالثناء من أهل الأرض جميعاً، فأما العرب فلن تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش، فمنّا الأمراء ومنكم الوزراء.

وهنا قام الحُباب بن المنذر خطيباً، ووجه القول إلى قومه الأنصار فكان ممّا قال: يا معشر الأنصار، املكوا عليكم أمركم، فإنّ الناس في فيئكم، ولن يجترئ مجتري على خلافتكم، ولن يصدر الناس إلاّ عن رأيكم، أنتم أهل العزّ والثروة، وأولو العدة والمنعة والتجربة، وذوو البأس والنجدة، وإنّما ينظر الناس إلى ما تصنعون، فلا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم، وينقص عليكم أمركم، إنّ أبي هؤلاء إلاّ ما سمعتم، فمنّا أمير ومنهم أمير.

وهنا تدخل عمر بن الخطّاب رضي الله عنه، فرفض هذا الرأي رفضاً باتاً، وخاطب الحاضرين قائلاً: هيهات، هيهات، لا يجتمع اثنان في قرن.. والله لا ترضى العرب أن يؤمروكم ونبيّها من غيركم، ولكنّ العرب لا تمتنع أن تؤي أمرها من كانت النبوة فيهم، ووليّ أمورهم منهم.. ولنا بذلك على من أبي من العرب الحجة الظاهرة والسلطان المبين: من ذا يُنازعنا سلطانُ مُحَمَّد ﷺ وإمارته ونحن أولياؤه وعشيرته، إلاّ مدلّ بباطل، أو متجانف لإثمٍ أو متوسّط في مُلكه.

ثمّ اشتدّ وعنف الجدل، حين ردّ الحُباب على عمر رضي الله عنه قائلاً: يا معشر الأنصار املكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه، فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر، فإنّ أبوا عليكم ما سألتموهم فأجلوهم عن البلاد وتولّوا عليهم هذه الأمور، فأنتم والله أحقُّ بهذا الأمر منهم، فإنّ بأسيا فكم دان لهذا الدين من دان، ممّن لم يكن يدين، أنا جديلاً المحكك وعذيقها المجرب، أمّا والله إنّ شئتم لنعيدها جذعة.

فاستبدّ الغضب بعمر رضي الله عنه وقال، مُوجّهاً القول للحُباب: إذن يقتلك الله، فانتضى الحُباب سيفه، واضطرّ عمر رضي الله عنه إلى انتزاعه من يده، وعندئذٍ تدخل أبو عبيدة وقال، مُوجّهاً الحوار إلى الأنصار: يا معشر الأنصار، كُتّم أول من نصر وآزر، فلا تكونوا أول من بدّل

وغير، فمال نفر من الأنصار إلى جانب المهاجرين، فقال بشير بن سعد، وهو زعيم خزرجي: **إنا والله، وإن كُنَّا أولي فضيلة في جهاد المشركين، وسابقة في هذا الدين، ما أردنا به إلا رضا ربنا وطاعة نبيِّنا، والكدح لأنفسنا.. فما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس بذلك ولا نبتغي من الدنيا عرضاً، فإن الله وليُّ النعمة علينا بذلك. إلا أن مُحَمَّدًا ﷺ من قريش وقومه أحقُّ به وأولى.. وأيم الله لا يراني الله أنازعهم في هذا الأمر أبداً، فأتقوا الله، ولا تخالفوهم ولا تنازعوهم.**

وحينئذٍ انتهز عُمر ميل هذه الجماعة من الخزرج إلى حُجج المهاجرين، فعمد إلى حسم الخلاف فقال لأبي بكر **رضي الله عنه**: **ابسط يديك يا أبا بكر، ولما بسط أبو بكر يده بايعه عُمر وهو يقول: ألم يأمرك النبي ﷺ بأن تُصلي أنت يا أبا بكر بالمسلمين، فأنت خليفة رسول الله ونحن تُبايعك، لنُبايع خير من أحب رسول الله منا جميعاً، ثم بايع الحاضرون، بعد ذلك، أبا بكر، إلا سعد بن عبادة، فكانت هذه البيعة الصغرى.**

ومن الثابت أن أبا بكر طلب من عُمر **رضي الله عنه**، بعد رُجوعهما من السقيفة أن يتولَّى هو أمر الخلافة، مُعلِّلاً ذلك بقوة عُمر الشخصية وقوة عشيرته التي لا تضاهيها عشيرة أبي بكر، لكنَّ عُمر التمس أبا بكر أن يتولَّى أمر المسلمين مُعاهداً إيَّاه أن تكون قُوَّته وقوة عشيرته له.

وفي صباح اليوم التالي ذهب أبو بكر **رضي الله عنه** إلى المسجد، فقدمه عُمر للناس قائل: **إن الله قد جمع أمركم على خيركم، صاحب رسول الله ﷺ، وثاني اثنين، إذ هما في الغار، فقوموا وبايعوا، وبادر الناس في المسجد إلى مبايعة أبي بكر⁽¹⁾. وسُميت هذه البيعة بالبيعة الكبرى.**

ومن المؤكَّد أن الإمام علي بن أبي طالب **رضي الله عنه** ومجموعة من الصَّحابة والمسلمين لم يحضروا البيعة الكبرى أيضاً. «ويذكر اليعقوبي أن من تخلف عن البيعة كان منهم العباس بن عبد المطلب والفضل بن العباس والزبير وخالد بن سعيد بن العاص والمقداد بن عُمر وسلمان الفارسي وأبو ذر الغفاري وعُمار بن ياسر والبراء بن عازب وأبي بن كعب.

1 - د. مُحَمَّد أحمد خلف الله: عُمر، نظرة عصرية جديدة، ص 13-16 بشيء من التصرف.

وهناك ما يرد من الأدلة على أنَّ علياً كان يرى أنَّ له نصيباً في هذا الأمر لكنه لم يُستشر، وتُورد مصادر الشيعة، أنَّ جماعة من المهاجرين والأنصار، وعددهم أربعون رجلاً أتوا إلى علي بن أبي طالب فبايعوه، لكنه طلب منهم أن يصبحوا عند بابهِ مُحلقين رؤوسهم، عليهم السَّلاح، فما أجاب منهم غير أربعة نفر، سلمان الفارسي، وأبو ذر، والمقداد، والزُّبير، ويؤكد ذلك اليعقوبي ويقول إنَّه لم يأت منهم غير ثلاثة نفر⁽¹⁾. وعلى ذلك تُنسب الشيعة قولاً للإمام علي لتبرُّر فيه عدم ثورته لاسترجاع حقِّه «فسدلت دُونها ثوباً وطويت عنها كشحاً، وطفقت أرثني بين أنَّ أصول بيد جذاء أو أصبر على طخية عمياء»⁽²⁾.

وعلى آية حال، فبعد مُدَّة من الزَّمن، ذهب عُمر بن الخطَّاب رضي الله عنه إلى دار علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورجعاً سويةً إلى أبي بكر رضي الله عنه فبايع علي أبا بكر، ثُمَّ تبعه ذووه وأصحابه الذين لم يُبايعوه بعد، وظلَّ علي وذووه وأصحابه قريين من أبي بكر، كما كانوا قريين من الرَّسول صلَّى الله عليه وآله في قَمَّة هرم السُّلطة، لم يعملوا على خلق تكتل أو حزب مُعارض أو تكوين مذهب مُخالف أو انعزال عن المُشاركة في مسيرة الأحداث وتحمل المسؤوليات طوال خلافة أبي بكر وعُمر وعُثمان رضي الله عنهم.

خلافة علي بن أبي طالب؛

يذكر الطُّبري ما رواه الآخرون عن مُحَمَّد بن الحنفية أنَّه قال: كنت مع أبي حين قُتل عُثمان، فأتاه أصحاب الرَّسول صلَّى الله عليه وآله، فقالوا له: إنَّ هذا الرَّجل قد قُتل ولا بُدَّ للنَّاس من إمام، ولا نجد اليوم أحقُّ بهذا الأمر منك، ولا أقدم سابقة، ولا أقرب من رسول الله، فقال لهم: لا تفعلوا فإنِّي أكون وزيراً خيراً من أن أكون أمراً، فقالوا: لا والله، ما نحن بفاعلين حتَّى نُبايعك، فقال لهم: ففي المسجد، فإنَّ بيعتي لا تكون خفياً ولا تكون إلاَّ عن رضا المسلمين، فلما دخل المسجد، دخل المهاجرون والأنصار فبايعوه، ثُمَّ بايعه النَّاس.

1 - نبيلة عبد المنعم داود، مصدر سبق ذكره، ص 50-52.

2 - د. أحمد شلبي، مصدر سبق ذكره، ص 28.

وكانت أول مشكلة واجهت الإمام علي في المدينة هي ظهور جماعة استنكرت مقتل عثمان رضي الله عنه وطالبت بدمه وقتل قاتله، يُسمَّى الطُّبري منهم حسان بن ثابت، وكعب بن مالك، ومسلمة بن مخلد، وطلحة والزبير، الذين مالت إليهم عائشة ⁽¹⁾.

كان طلحة والزبير من مؤيدي علي أثناء تنافسه مع عثمان على الخلافة، ومن مُتقدين سياسة عثمان أيضاً، وتمكَّن علي في موقعة الجمل بالبصرة، من إخماد ثورة طلحة والزبير وعائشة ومقتل طلحة والزبير، ونقل مقرَّ الخلافة إلى الكوفة ⁽²⁾.

وفي الوقت نفسه تمرد معاوية بن أبي سفيان في الشام مُتَّهماً الإمام علي بقتل عثمان ومُطالباً بثأره، وفيما عدا هذين الفريقين، الذي بايع علياً والذي ناهضه، اتخذ فريق آخر من الصحابة والمسلمين موقف الحياد لم يُبايع علياً ولم يُناهضه، فاعتزلوا مع سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ⁽³⁾.

ويروي المفيد عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله، الحسين بن علي أنَّ الذين كانوا مع والده من قُريش خمسة نفر، وكان ثلاثة عشر قبيلة مع معاوية، ويبدو أنَّ أُرستقراطية قُريش، لما لها من ثقل اقتصادي واجتماعي، فاقت من الهزيمة التي ألحقها بها الإسلام، لتجد معاوية، ابن زعيمها السابق، خير مَنْ يُمكن أن يُعيد لها تلك القيم والمصالح، التي حاربها الإسلام وانتصر عليها، وكانت نتيجة المعركة هزيمة المُستضعفين في الأرض وانتصاراً للمثلي الأُرستقراطية ⁽⁴⁾.

فوقع علي بن أبي طالب رضي الله عنه على وثيقة التَّحكيم التي جاء فيها: هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما، فيما تراضيا من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه.

1 - انظر، د. مصطفى الشبيبي: الصِّلة بين التَّشيع والتَّصوُّف، ج1، ص 27 وما بعدها، بتصرُّف.

2 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية، ص 56.

3 - د. عبد الله فياض، تأريخ الإمامية وأسلانهم، ص 47.

4 - المصدر نفسه، ص 49 بتصرُّف.

قضية علي على أهل العراق، ومَن كان من شيعته من شاهد أو غائب. وقضية معاوية على أهل الشام، ومَن كان من شيعته من شاهد أو غائب⁽¹⁾.

ونتيجة للمعركة بين الإمام علي ومعاوية خرج جماعة من المسلمين واصمين الاثنَين بالكُفر، لشَقِّها صُفُوف المسلمين وتفریطها بدمائهم، وعاهد أفراد الجماعة أنفسهم على قتل الاثنَين، فتمكَّنت المجموعة المُكلَّفة بقتل الإمام علي منه واغتياله، ولم تتمكَّن المجموعة المُكلَّفة باغتيال معاوية من الوُصول إلى هدفها.

1 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية، ص 60.

الإمام الثاني

أبو محمد الحسن بن علي بن أبي طالب، الملقب بالزكي؛

وُلد في المدينة المنورة سنة 2 هـ وتوفي سنة 50 هـ وقبره في البقيع بالمدينة المنورة، وأُمُّه السَّيِّدة فاطمة بنت الرَّسول ﷺ⁽¹⁾. عندما استشهد الإمام علي رضي الله عنه، وبعد دفنه، خرج الحسن إلى المسجد، فاجتمع الناس إليه وبايعوه⁽²⁾. أمَّا رجال المذهب الشَّيعي فيعتمدون على رواية الكليني في حديثه عن سليم بن قيس، للتَّدليل على أنَّ علياً رضي الله عنه أوصى بالإمامة إلى ابنه الحسن من بعده، ورواية الكليني مفادها أنَّ سليماً قال: شهدت وصية أمير المؤمنين، حين أوصى إلى ابنه الحسن، وأشهد على وصيته الحسين رضي الله عنه، ومحمّداً وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته، ثُمَّ دفع إليه بالسَّلاح والكتاب، وقال لابنه الحسن: يا بُني أمرني رسل الله أن أوصي إليك وأن أدفع إليك كتبي وسلاحي.. وأمرني أن آمرك، إذا حضرك الموت أن تدفعها إلى أخيك الحسين، ثُمَّ أقبل على ابنه الحسين فقال له: وأمرك رسول الله أن تدفعها إلى ابنك هذا، ثُمَّ أخذ بيد علي بن الحسين وقال له: وأمرك أن تدفعها إلى ابنك محمد بن علي وقرأه منِّي السَّلام⁽³⁾. لكنَّ المعروف عن كتاب سليم رواية تقول إنَّه ألَّف كتاباً في حياته ولم يُظهره، خوفاً من الحجاج، فسَلَّمه قبل وفاته إلى أبان بن أبي عيَّاش، الذي قام بروايته، بعد وفاة سليم، وسُمِّي ذلك الكتاب السَّقيفة.

كما يروي رجال الشيعة، لإثبات إمامة الحسن، قولاً للرَّسول ﷺ مَوْجَّهاً إلى الحسن والحسين، نصُّه: أنتم الإمامان، ولا مَكْمَا الشَّفاعَة⁽⁴⁾. وعلى آية حال فقد استغلَّ معاوية وفاة

1 - د. عبد الله فياض: تاريخ الإمامية وأسلافهم، ص 181.

2 - نبيلة عبد المنعم داود: الشيعة الإمامية، ص 66.

3 - المصدر نفسه، ص 160.

4 - الشَّيخ مُحَمَّد حسن آل ياسين: الإمامة، ص 46.

الإمام علي عليه السلام وفتح باب التفاوض مع ابنه الحسن عليه السلام، وتمّ الصلح بين معاوية والحسن، بشروط اشترطها الحسن عليه، على أن يُسلم له الخلافة من بعده، ويحمل إلى أخيه الحسين عليه السلام في كلّ عام، ألفي درهم ويفضّل بني هاشم في العطاء على بني عبد شمس، ويذكر البلاذري أنّ من ضمن شروط الصلح ألاّ يعهد معاوية لأحد من بعده. وأن يكون الأمر سُورى بين الناس وعلى ألاّ يبغى الحسن بن علي غيلة، سرّاً ولا علانية، ولا يُخيف أحداً من أصحابه، ويُورد الطبري، أنّ من شروط الصلح ألاّ يشتم معاوية عليّاً على مسمع من الحسن، وبهذا يكون الحسن عليه السلام قد تنازل عن الإمامة أو الخلافة إلى معاوية بن أبي سفيان سنة 41هـ، مع توفير ما لا يقلّ عن مائة ألف مُقاتل مع الحسن، من أهل العراق، عدا أنصاره أو شيعته من أهل الحجاز، وعلاوة على ذلك فقد منع أتباعه، وبالأخصّ حنظل بن عدي الكندي وسليمان بن صرد الخزاعي، وكانا سيّداً أهل العراق، من التّعريض لمعاوية أمراً إياهما: ليكن كلّ رجل منكم حليماً من أحلاس بيته ما دام معاوية حيّاً. واتّجه هؤلاء مع أنصارهم إلى أخيه الحسين عليه السلام طالبين منه أن يتجمّعوا ويُحاربوا معاوية، إلّا أنّ الحسين رفض ذلك أيضاً وأوصاهم بالتمسك بما طلب منهم الحسن⁽¹⁾، وتبرّر الشيعة تنازل الحسن عن السُلطة لمعاوية بأنّه أراد من ذلك أن يبقى أهل البيت قُدوة للإسلام ومثابة ومرجعاً، وتُورد له القول: كرهت أن أقتلكم على الملك، كحُجّة للحسن في تنازله⁽²⁾.

وتذكر مصادر الشيعة أنّ الحسن مات مسموماً، دسّ معاوية السّم له على يد جعدة بنت الأشعث بن قيس، إحدى زوجات الحسن، إذ قال معاوية لها: إن قتلته بالسّم فلّك مائة ألف، وأزوّجك من يزيد ابني. فلمّا توفّي الحسن، وفّي معاوية لها المال ولم يُزوِّجها من يزيد⁽³⁾.

1 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية، ص 69-70. وكذلك انظر: د. كامل الشيباني: الصلّة بين التّصوّف والتّشيع، ج1، ص 90.

2 - المصدر نفسه، ص 199.

3 - الزنجاني: عقائد الإمامية الاثني عشرية، ج3، ص 14.

الإمام الثالث

أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب، الملقَّب بسيد الشهداء:

وُلد في المدينة المنورة سنة 3 هـ واستشهد بكر بلاء سنة 61 هـ ومرقده هناك، وأمُّه السيِّدة فاطمة بنت الرِّسول ﷺ⁽¹⁾.. والحسين في رأي الشيعة إنسان روحاني، قدَّر له الله، مُنذُ الأزل أن يفتدي الإسلام بدمه وحفظه بتضحية نفسه، فقرنوا دوره بدور المسيح، وجاء ذكر المسيح موصولاً بالحسين ﷺ، بمناسبة ولادته الشَّاذَّة لستَّة أشهر، وتقول روايات الشيعة إنَّه لما حملت فاطمة، بالحسين جاء جبريل إلى رسول الله فقال له: إنَّ فاطمة ستلد غلاماً، تقتله أُمَّتُكَ من بعدك. فلما حملت فاطمة بالحسين كرهت حمله، وحين وضعت كرهت وضعه، لما علمت أنَّه سيقتل، ويروي الشيعة أنَّه لم يرضع كسائر الأطفال وإنَّما كان يُؤتى به إلى النَّبيِّ فيلقمه لسانه فيمصه يجتزئ به، ولم يرضع من أنثى قط، ومن هنا جاءه الغذاء الرُّوحي والعلم الموروث⁽²⁾.

وعلى آية حال، فبعد وفاة الحسن بايع مُعاوية لابنه يزيد، فامتنع عن بيعته الحسين بن علي، وعبد الله بن عمر، وعبد الرَّحمن بن أبي بكر، وعبد الله بن الزُّبير، لأنَّهم عدُّوا تلك البيعة نقضاً لشُّروط الصُّلح بين مُعاوية والحسن، إضافة إلى ما كان يُعرف عن يزيد أنه صبي خليع، غير مُؤَهَّل للخلافة، وانقلب زياد مُعتمد الإمام علي بن أبي طالب وعامله على فارس، على أبناء عليٍّ، عندما استتبَّ الأمر لمُعاوية وابنه، فكتب إلى مُعاوية: إنَّ طواغيت من هذه التُّرابيَّة السَّبئية رأسهم حجر بن عُدي، خالفوا أمير المؤمنين، وفارقوا جماعة المسلمين، فكافأه مُعاوية بأنَّ ولَّاه البصرة والكوفة وأطلق يده في مُطاردتهم واضطهادهم. وأمر مُعاوية عمَّاله ألاَّ يجيزوا لأحد من شيعة عليٍّ وأهل بيته شهادة، وحرمان كلِّ مَنْ عُرف عنه موالاة عليٍّ ﷺ من العطاء وإسقاطه من الديوان، والتنكيل به، وهدم داره⁽³⁾.

1 - د. عبد الله قياض: تاريخ الإمامية وأسلافهم، ص 181.

2 - د. كامل الشيبني: الصِّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ج 1، ص 101.

3 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية، ص 71-73.

وكانت وفاة معاوية فرصة للثورة على الخليفة الجديد، إذ كتب زعماء شيعة العراق إلى الحسين عليه السلام ما يلي: بسم الله الرحمن الرحيم، للحسين بن علي من شيعة المؤمنين والمسلمين، أما بعد، فحي هلا، فإن الناس ينتظرونك لا إمام لهم غيرك، فالعجل العجل، والسلام⁽¹⁾.

ويبدو أن الظُّروف لم تكن مُواتية للثورة، وأنَّ قسماً من أبناء علي وعُُمومته لم يكونوا راغبين بالسلطة أو الثورة أساساً، إذ نصح مُحَمَّد بن الحنفية، أخاه الحسين بالبقاء في مكة، ولما لم يستمع إلى نصيحته منع مُحَمَّد أبناءه من الخروج مع عمهم، كما نصحه ابن عباس قائلاً له: إني لأظنك تُقتل غداً بين نساءك وبناتك، كما قُتل عثمان، وإني لأخاف أن تكون الذي يُقَاد به عثمان، وطلب منه أن يُبقي نساءه وأبناءه في المدينة، لكنَّ الحسين عليه السلام لم يستمع إلى نصيحته أيضاً. كذلك كتب إليه عبد الله بن جعفر يُحذِّره ويُناشده بالبقاء، ونصحه أبو بكر بن الحارث ابن هشام. ونصحه عبد الله بن عمر بالمُذول عن الخروج، مُذْكَراً إيَّاه بجزء من سيرة الرسول: إِنَّ الله خَيْرُ نبيِّه بين الدنيا والآخرة، فاختر الآخرة، وإنَّكم بضعة منه، وأما أبو سعيد والشَّعبي فقد نصحاه أيضاً مُعلِّلين رأيها بأنَّ أهل الكوفة قوم مناكيد، وأنَّهم لا ثبات لهم ولا عزم ولا صبر على السَّيف، ومع ذلك خرج الحسين عليه السلام مُتوجَّهاً إلى الكوفة، ويظهر أنَّ استعدادات الثورة ومسيرته إلى العراق، لم تكن خافية على سُلطات يزيد التي قطعت عليه الطَّريق إلى الكوفة، فقتل وقُتل معه ابنه الأكبر، عليُّ بن الحسين وثلاثة من أبناء الحسن وخمسة من إخوته واثنان من ولد جعفر بن أبي طالب، واثنان من أولاد عقيل بن أبي طالب، وقُتل مُسلم بن عقيل داعيته إلى الكوفة، وقُتل معه هاني بن عروة، الزَّعيم الكوفي، الذي لم يجد من أنصاره وأتباعه إلاَّ شللاً وخُذلاً، ولم يفلت ممَّن مع الحسين سوى ابنه علي الأصغر الذي شفع له مرضه، والحسن بن الحسن بن علي وأخوه عمر، والقاسم بن عبد الله بن جعفر ومُحمَّد

1 - المصدر السابق نفسه، ص 74.

بن عقيل⁽¹⁾. ومما يذكر أنَّ عدد مَنْ كان مع الحسين عليه السلام يُقدَّر بِحُدُودِ ثمانين فرداً، وسلَّم الأحياء من الذُّكور إلى يزيد ووضع النساء مع نساء يزيد اللواتي نظمن جميعاً مناحة على هذه الفاجعة بين أبناء العمومة.

ما بعد الإمام الحسين؟

بعد استشهاد الحسين عليه السلام حاول سُلَيْمان بن صرد الخُزاعي، وهو زعيم عراقي عربي، أن ينتقم من قتلة الحسين، فجمع لذلك بِحُدُودِ سِتَّةِ عَشَرَ ألف مُقاتل، سُمُّوا بحركة التَّوَّابِينَ، وعندما ضرب لهم مكان النَّخيلة للتَّجَمُّع فيه والمباشرة في الثَّورة، لم يجد منهم سوى أربعة آلاف، فكفَّ عن حركته وتراجع عن الثَّورة⁽²⁾.

ومع فشل حركة الخُزاعي، تبدأ الأفكار والغايات والأهداف والأيدي الغريبة بالتَّجَنِّي على آل البيت وتزييف معادتهم ومقاصدهم وتأريخهم مُتَّخِذة من كُلِّ ذلك غطاءً للتَّضليل من أجل غايات مُتَنَوِّعة، بعضها يتعلَّق بدوافع حُبِّ الزَّعامة وشهوة السُّلطة، وبعضها الآخر يتعلَّق بالقضاء على الدِّين الإسلامي الذي نسخ الدِّينَيْن السَّابِقَيْنِ، اليهودي والمسيحي، وبعضها يتعلَّق بالدَّافع القومي للأُمم الأخرى التي لم تستطع أن تتحمَّل رُؤية العرب يسودون بدينهم الجديد.. فقد تصدر المُختار الصُّفُوف وهو ليس هاشمياً ولا فُرُشياً ولا حتَّى عربيّاً، فكَتَبَ إلى عليِّ بن الحسين «السَّجَّاد» لِقَبُولِ الإمامة والبيعة بمكان أبيه وجده الحسين عليه السلام، وأنفذ إليه مالا كثيراً مُتعهِّداً له بالأخذ بثأر أبيه الحسين، لكنَّ عليّاً بن الحسين أبى أن يقبل ذلك منه، أو يُجيبه عن كتابه وسبَّه على رُؤُوس الملائكة في مسجد النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأظهر كذبه وفُجُوره، ولما يش المُختار من عليِّ بن الحسين كَتَبَ إلى عمِّه مُحَمَّد بن الحنفية ليكون إماماً بدلاً من الحسين وتكون الثَّورة على يزيد من أجله، لكنَّ موقف ابن الحنفية تجسَّد بقوله: إِنِّي لأُحِبُّ أَنْ

1 - د. كامل الشيباني: الصُّلَّة بين التَّصَوُّف والتَّشْيِيع، ج1، ص 98-100 بتصرُّف.

2 - نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشَّيعة الإمامية، ص 78.

ينصرنا الله ويهلك مَنْ سَفَكَ دماءنا، ولست آمن بحرب ولا إراقة دم ولو اجتمع عليّ النَّاس كُلُّهم إلاَّ إنساناً واحداً لما قاتلته.

وعندما سأله النَّاس عن دعوة المُختار كان جوابه: نحن؛ حيثُ ترون مُحْتَسِبُونَ، وما أحبُّ أنِّي لي سُلطان الدُّنيا بقتل مُؤمن بغير حقٍّ، ولودِدْتُ أنَّ الله انتصر لنا بمن شاء من خلقه، فاحذروا الكذَّابين وانظروا لأنفسكم ودينكم⁽¹⁾. فاخطَّ ابن الحنفيَّة لنفسه البُعد عن الدَّعوة والامتناع عن مُبايعة أحد، إلاَّ إذا أجمع العالم الإسلامي على بيعته⁽²⁾.

وقد ظهرت حقيقة المُختار فيما بعد عندما سُئل: يا أبا إسحاق، لقد ظنَّ النَّاس أنَّ قيامك بهذا الأمر دينونة، فكان جوابه: لا لعمرى، ما كان إلاَّ طلب دُنْيا، فإنِّي رأيت عبد الملك بن مروان قد غلب على الشَّام، وعبد الله بن الزُّبير على الحجاز، ومُصعباً على البصرة، ونجدة الحروري على العُروة، وعبد الله بن خازم على خُراسان، ولست بواحد منهم، ولكن؛ ما كنت أقدر على ما أرادت إلاَّ بالدُّعاء إلى الطَّلَب بثأر الحسين، وقبل ذلك عندما كانت تقول له النَّاس هذا سُليمان بن صرد شيخ الشَّيعة، كان يُحييهم بأنَّ سُليمان رجل لا علم له بالحُرُوب وسياسة الرِّجال، وقد جئتكم من قبل المهدي، يعني ابن الحنفيَّة، ولتبرير دعوته، فقد استعان المُختار بالموالي لأوَّل مرَّة في تاريخ التَّشيع، واستجاب لدعوته بشر كثير، مُعظمهم من همدان وقوم كثير من أبناء العجم، كانوا بالكوفة، فكان ذلك من أسباب انقضاض العرب عنه وفشل حركته، ولكنه استطاع أن يقتل عبد الله بن زياد وعُمير بن الحُبَاب وفُرات بن سالم وشمر بن الجوشن، وكثيراً غيرهم، وانتهى أمر المُختار بقتاله مع ابن الزُّبير وسُمِّيت حركة المُختار بالكيسانيَّة، لأنَّ اسم المُختار هو كيسان⁽³⁾.

1 - المصدر نفسه، ص 79-80. كذلك انظر: د. كامل الشَّيبي: مصدر سبق ذكره، ص 112.

2 - انظر، د. كامل الشَّيبي: الصِّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ج1، ص 108.

3 - المصدرين السَّابِقَيْنِ نفسهما.

ويظهر أنَّ عُموم أبناء وأحفاد الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام كانوا يُدركون حقيقة ومقاصد الحركات والأنشطة السياسيَّة التي تعمل على استغلال اسمهم لمُختلف الدَّوافع والأهداف، فتورَّط مَنْ تستطيع توريطه منهم، وتكون النتيجة التَّخَلِّي عنهم في الظُّروف العصيبة وتوسيع إجراءات التَّضييق عليهم ومُطاردتهم وأذيتهم من قِبل السُّلطات، ولذلك عندما حاول زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام الثَّورة على هشام بن عبد الملك لم يُوافق ذووه، إذ يذكر المسعودي أنَّ مُحَمَّدًا حذَّر أخاه زيادًا، حينما شاوره في الخُروج، فأشار عليه بالألَّا يركن إلى أهل الكُوفة، لأنَّهم أهل غدر ومكر، وقال له:

بها قُتل جدُّك عليٌّ وطعن عمُّك الحسن وقُتل أبوك الحسين، وفيها وفي أعمالها شُتمنا أهل البيت ⁽¹⁾.

كما كتب له عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب يقول له: يا ابن عمِّي، إنَّ أهل الكُوفة نفذ العلانيَّة خور السَّريرة تتقدَّمهم ألسنتهم ولا تتابع قُلوبهم، ولقد تواترت إليَّ كتبهم، فصمت عن ندائهم وأبست قلبي غشاء عن ذكرهم يأساً منهم وإطراحاً لهم ⁽²⁾.

لذا فعندما ذهب زيد إلى أهل الكُوفة سأله عن رأيه في أبي بكر وعمر عليهما السلام، فكان جوابه حسب ما ذكر البلاذري في أنساب الأشراف: كُنَّا أَحَقَّ البريَّة بسُلطان رسول الله، فاستأثروا علينا، وقد وُلِّيا علينا وعلى النَّاس، فلم يألوا عن العمل بالكتاب والسُّنة، وحينما لم يجدوا في كلامه ما يشتم به أبا بكر وعمر، فارقوه ورفضوا بيعته، وقالوا له:

إنَّ أبا جعفر مُحَمَّد بن علي بن الحسن، هُو الإمام، وجعفر بن مُحَمَّد إمامنا بعد أبيه، وهُو أَحَقُّ بها من زيد فسأهم زيد بالتروافض، فألقى القبض على زيد بواسطة رجل من أهل خُراسان رشاه بخمسة آلاف درهم، فدلَّه على موضعه، وبعد إعدام زيد أرسل الخُراسانيُّون

1 - نبيلة عبد المنعم داود: مصدر سبق ذكره، ص 86.

2 - المصدر السَّابق نفسه، ص 85.

إلى ابنه يحيى مَنْ يُبلِّغه أَنَّ أَهْلَ خُرَاسَانَ شِيعَةٌ لَهُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ لِلْخُرُوجِ وَالثَّوْرَةِ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ، لَكِنَّهُ مَا أَنْ وَصَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ هُنَاكَ⁽¹⁾.

وَفِي الْمَرْحَلَةِ السَّرِّيَّةِ لِلدَّعْوَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ أَرْسَلَ أَبُو سَلَمَةَ الْخَلَالُ ثَلَاثَ رِسَائِلَ إِلَى كُلِّ مَنْ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ وَعُمَرُ بْنُ الْأَشْرَفِ بْنِ زَيْدِ الْعَابِدِينَ، يَعْضُضُ عَلَيْهِمْ قِيَادَةَ الدَّعْوَةِ ضِدَّ بَنِي أُمَيَّةَ مَعَ أَنَّهُ كَانَ مُتَّفَقًا مَعَ بَنِي الْعَبَّاسِ، لَكِنَّهُمْ رَفَضُوا دَعْوَتَهُ، فَقَدْ مَنَعَ الصَّادِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ مِنْ قَبُولِ هَذِهِ الدَّعْوَةِ قَائِلًا لَهُ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، مَتَى كَانَ أَهْلُ خُرَاسَانَ شِيعَةً لَكَ، أَأَنْتَ بَعَثْتَ أَبَا مُسْلِمٍ إِلَى خُرَاسَانَ؟ أَأَنْتَ أَمَرْتَهُ بَلْبَسَ السَّوَادَ؟ وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَدَّمُوا إِلَى الْعِرَاقِ أَكُنْتَ سَبَبَ قُدُومِهِمْ، أَوْ وَجَّهْتَ فِيهِمْ؟ وَهَلْ تَعْرِفُ مِنْهُمْ أَحَدًا؟⁽²⁾.

وَخَرَجَ الْمُغِيرَةُ بْنُ سَعِيدِ الْبَجَلِيِّ بِظَهْرِ الْكُوفَةِ فِي حَرَكَةِ الْوُصَفَاءِ - الْعَبِيدِ - لَكِنَّ الْإِمَامَ الْبَاقِرَ تَبَرَّأَ مِنْهُمْ⁽³⁾. وَفِي رِسَالَةِ مُحَمَّدٍ ذِي النِّفْسِ الزَّكِيَّةِ (مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ) إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ الْمَنْصُورِ مَا يَدُلُّ عَلَى دَلَالَةٍ وَاضِحَةٍ عَلَى مَوْقِفِ أَبْنَاءِ عَلِيِّ بْنِ الْمُوَالِي وَالْمَوْقِفِ الْحَقِيقِيِّ لِلْعَجَمِ مِنْهُمْ، يَقُولُ ذُو النِّفْسِ الزَّكِيَّةُ فِي رِسَالَتِهِ: فَأَنَا أَوْسَطُ بَنِي هَاشِمٍ نَسَبًا وَأَحْرَصُهُمْ أَمَّا وَأَبَا لَنْ تَعْرِقَ فِي الْعَجَمِ.. فَأَنَا أَوْلَى بِالْأَمْرِ وَأَوْلَى بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ⁽⁴⁾..

وَلَمَّا قُتِلَ مُحَمَّدُ ذُو النِّفْسِ الزَّكِيَّةُ سَنَةَ 145 هـ اسْتَجَابَ أَخُوهُ إِبْرَاهِيمُ إِلَى دَعْوَةِ فَارِسِ وَالْأَحْوَازِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَمْصَارِ لِلثَّوْرَةِ عَلَى أَبِي جَعْفَرٍ الْمَنْصُورِ، وَرَغِمَ قَلَّةُ عِدَدِ جَيْشِ الْمَنْصُورِ فَقَدْ تَغَلَّبَ عَلَى جَيْشِ إِبْرَاهِيمَ بِالْقُرْبِ مِنَ الْكُوفَةِ، وَقُتِلَ إِبْرَاهِيمُ وَبَعْضُ مَنْ مَعَ وَفَرَ الْبَاقُونَ

1 - المصدر نفسه، ص 87-88، بتصرف.

2 - المصدر نفسه، ص 183.

3 - د. كامل الشيباني: الصِّلَةُ بَيْنَ التَّصَوُّفِ وَالتَّشْيِيعِ، ج 1، ص 137.

4 - نبيلة عبد المنعم داود: مصدر سبق ذكره، ص 201.

في السَّنة نفسها المذكورة⁽¹⁾. وفي زمن الخليفة العبَّاسي الهادي بن المهدي الذي قطع الأرزاق والأعطية عن أبناء علي، استجاب الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب إلى دعوة شيعته للخروج على السُّلطة، لكنَّه في السَّاعات الحرجة لم يجد مَنْ يعتمد عليه سوى أقلَّ من (500 رجل)، فشلت ثورته وقُتل ولم ينجُ إلاَّ خاله الذي تمكَّن من الهرب إلى المغرب واستطاع تكوين دولة الأدارسة هناك⁽²⁾.

وفي زمن الرِّشيد ظهر يحيى بن عبد الله بن الحسن بالديلم، وقضى على حركته الفضل بن يحيى الذي استطاع أن يُغري صاحب الديلم بالأموال فباع يحيى بمائة ألف درهم⁽³⁾.

وفي زمن المأمون ثار أبو السَّرايا وابن طباطبا سنة 199 هـ باسم العلويَّين، لكنَّ العلويَّين اعتذروا من المأمون⁽⁴⁾. وفي زمن المتوكِّل لعبت حاشيته من الفُرس وخصُوصاً وزيره عبد الله بن يحيى بن خاقان ونُدماؤه، دوراً سلبيّاً في تحريض المتوكِّل على أبناء الإمام علي وجرَّه إلى اتِّباع سياسة مُضادة لهم، فحبس منهم مَنْ حبس وقتل مَنْ قتل، وسف في إجراءاته فأمر بهدم قبر الحسين عليه السلام وما حوله من المنازل والدُّور، وأمر أن يحرق الموضع ويُسقى ويُبذر، ومنع النَّاس من إتيانه، وأمر بحبس كُلِّ مَنْ وُجد عند الموضع⁽⁵⁾.

وبسبب وشايات البرامكة حبس الرِّشيد الإمام موسى بن جعفر، كما ذكر الأصفهاني، لأكثر من مرَّة، وأُغتيل في السَّجن من قِبَل السندي بن شاهل سنة 183 هـ، كما ذكر اليعقوبي⁽⁶⁾.

1 - المصدر نفسه، ص 205.

2 - المصدر نفسه، ص 209.

3 - المصدر نفسه، ص 210.

4 - المصدر نفسه، ص 213.

5 - المصدر نفسه، ص 218.

6 - المصدر نفسه، ص 234.

الإمام الرابع

أبو محمد علي بن الحسين، الملقب بزین العابدین وبالسَّجَّاد :

وُلد في المدينة المنورة سنة 38هـ، وتوفي فيها سنة 95هـ، وقبره هناك.. أمه أميرة ساسانية اسمها شهربانويه أو شاه زنان، وأبوها يزدجر بن شهربار بن كسرى، وقد زوج الإمام علي عليه السلام أختها لمحمد بن أبي بكر الصديق، كانت ولادة زين العابدین في حياة جدّه علي بن أبي طالب عليه السلام وقتل عليّاً في الواقعة، وله ثلاث وعشرون سنة، فشهد بعينيه مصرع أبيه وإخوانه وأعمامه، وكانت هذه الأحداث كافية لأنّ تحمله على أن يعتزل الجاه والمال والرجال، وكل ما له علاقة بالطُّمُوح والإمارة إلى درجة أنّه بايع ليزيد بن معاوية واتَّخذ الزُّهد سبيلاً له. والصَّحيفة السَّجَّادِيَّة تلقى ضوءاً كافياً على سيرته، وهو أوّل إمام اتَّخذ الزُّهد المطلق منهجاً لحياته، فلم يُشارك بحزب مُعيّن، سواء أكان دينياً أم سياسياً، ولم يكن له أيُّ اتّصال بالموالي، كان يكره الغُلُو، ويَعُدُّ نفسه من عامة النَّاس، يتلقّى عن القُرَّاء والفُقهاء.. قاوم حركة الغُلُو ونفى السُّمُو عن نفسه، يدل على ذلك قوله، أيُّها النَّاس أَحِبُّونا حُبَّ الإسلام، فما بلغ بنا حُبُّكم حتّى صار علينا عاراً، كان يتوثّق من الرُّواة، الذين يروون عنه الحديث وحذّره من الكذب، يقول القاسم بن عوف: لقيت عليّاً بن الحسين فقال لي: يا هذا إياك أن تأتي أهل العراق فتُخبرهم أنّا استودعناك علماً، فأنا والله ما فعلنا ذلك، وإياك أن تترأّس بنا فيضعك الله، وإياك أن تستأكل بنا فيزيدك الله فقراً، واعلم أنّك إن تكن ذنباً في الخير، خير لك من أن تكون رأساً في الشرّ، واعلم أنّه من يُحدّث عنّا بحديث، سألناه يوماً، فإن حدّث صدقاً كتبه الله صديقاً، وإن حدّث وكذب كتبه الله كذاباً، لقّب بزین العابدین لشدة ورعه، وبسبب شدة ورعه وكثرة تعبده وزُهد المطلق عُدّ من بُناة التَّصوُّف، وآثر عنه نوع من الفناء في الحُبِّ الإلهي، والتَّوَكُّل الصُّوفي، وشهرة الإمام زين العابدین تركز على أدب الدُّعاء، وقد وصلتنا مجموعة من أدعيته، بصحيفة سُمّيت بالصَّحيفة السَّجَّادِيَّة أو الصَّحيفة الكاملة، يبلغ مجموع الأدعية التي فيها أربعة وخمسين دُعاءً.

بعد موت عمّه، ابن الحنفية، حاول الناس أن يلتفتوا حوله، غير أنه لم يمكن أحداً من الدّعوة إليه أو استغلال اسمه، لأنّه نقض يده من الدّنيا ومن الطُّمُوح إلى الحكم وانصرف إلى العبادة، يُقال إنّ كان مُسالماً للأُمويّين، إذ يروي الزّهري أنّه كان من أفضل بيته وأحسنهم طاعة وأحبّهم إلى عبد الله بن مروان، ويُقال إنّ كان يكره أهل الكوفة ويحمل عليهم كثيراً، إذ كان يردّ على الذين يشنون عليه منهم بقوله: ما أكذبكم وما أجرأكم على الله ليس عندنا ما يرمينا به هؤلاء...

سُئل عن سبب زُهدِه وحُزنه وكثرة بُكائه، فقال: لا تلوموني، فإنّ يعقوب فقد سبطاً من ولده فبكى حتّى ابيضّت عيناه، ولم يعلم أنّه مات، وقد نظرت إلى أربعة عشر رجلاً من أهل بيتي يُقتلون في غزاة واحدة، أفترّون حُزنهم يذهب من قلبي؟

الإمام الخامس

أبو جعفر محمد بن علي، الملقَّب بالباقر⁽¹⁾؛

وُلد في المدينة المنورة سنة 57 هـ وتوفِّي فيها سنة 114 هـ، وقبره هناك. أمُّه السيِّدة فاطمة بنت الحسن، لُقِّب بالباقر لاشتهاره بالعلم، لكنَّ علمه ضاع في زحمة التنافس بين الفرق الشَّيعيَّة المختلفة. ويقول عنه المجلي وابن شهر آشوب بأنَّه لم يظهر عن أحد من ولد الحسن والحسين من العُلوم ما ظهر منه من التفسير والكلام والفتيا والحلال والحرام والأحكام.

فكان تأثيره على الناحية الفكرية أكثر منه على الناحية السياسيَّة. وتكلَّلت جُهوده بالنجاح حين كوَّن طبقة نيِّرة من الفقهاء، أسلاف الإماميَّة، فكان لهم أثر كبير في استنباط الأحكام وفي ترسيخ فكرة الاجتهاد، الذي أصبح من أشهر تميِّزات الشيعة أسلاف الإماميَّة، كما كان لنجاحه في تثبيت فكرة الإمام المنصوص عليه أثر كبير في تثبيت عقيدة الشيعة بين مُعتنقيها من أسلاف الإماميَّة في هذا الشأن.

سار الإمام الباقر على طريقة أبيه، زين العابدين، فاتَّخذ الزُّهد والانقطاع عن الحياة الدُّنيا منهجاً له، لذلك كان هادئ النفس مملوءاً بالثقة بعلمه البعيد عن الطُّمُوح السياسي جاعلاً العلم قُبَلته، ومن شدَّة زُهدِه اعتبره البعض من رجال الزُّهد وبُناة التَّصوُّف، إذ يُروى عنه أنَّه جعل الدَّمعة طريقاً للنَّجاة من النَّار، وكان التَّواضع الذي صار من أهمِّ مظاهر الزُّهاد، أبرز صفات مُحَمَّد الباقر، إذ كان يقول: ما دخل قلب ابن آدم شيء من الكِبَر إلَّا نقص من عقله

1 - اعتمدنا بتصوُّف في إيراد المعلومات عن الإمام الخامس على المراجع:

أ - تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة، د. عبد الله فياض، ص 149-182.

ب - الفكر الشيعي والنزعات الصوفيَّة، د. كامل الشيباني، ص 32.

ج - الإمامة، الشَّيخ مُحَمَّد حسين آل ياسين، ص 70.

د - نشأة الشيعة الإماميَّة، نبيلة عبد المنعم داود، ص 86-226.

هـ - الصِّلة بين التَّشيع والتَّصوُّف، د. كامل الشيباني، ص 177-182.

مثل ما دخله من ذلك، قلّ أو كثر. حاول جُهدُه أن يُوقف تيّار حركات الغُلوّ، فتبرّأ منهم وهاجم الغُلاة من أهل العراق، فمن أقواله بهذا الصّدّد:

بلغني أن قوماً بالعراق يزعمون أنّهم يُحبُّوننا وينالون من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، ويزعمون أنّي أمرتهم بذلك، فأبلغهم أنّي إلى الله منهم بريء، والذي نفس مُحَمَّدٌ بيده، لو وُلّيت لتقرّبت إلى الله بدمائهم، لا نالني شفاعَةُ مُحَمَّدٍ إن لم أكن أستغفر لهما.

كانت علاقته متينة مع الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان، وكان يُسافر إلى الشّام كُلّما استدعاه الخليفة لأغراض الرّأي والمشورة، وعندما ظهر زيد بن علي، أخو مُحَمَّد الباقر، للثّورة على هشام بن عبد الملك، لم يُوافقه مُحَمَّد الباقر وحذّره حين استشاره بمسألة الخُروج على السّلطة.

الإمام السادس

أبو عبد الله جعفر بن محمد، الملقب بالصادق:

وُلد في المدينة المنورة سنة 83 هـ وتوفي فيها سنة 148 هـ وقبره هناك، وأُمّه السيّدة أمّ فروة. ظهر وعاش في فترة من أصعب وأدقّ الفترات التاريخيّة، إذ عاصر فترة ضعف الدولة الأمويّة وسقوطها وقيام الدولة العبّاسيّة، وثار في حياته عمّه زيد بن علي سنة 122 هـ وغيره من أبناء عمّه الحسن، وفي خلال هذه الفترة نشطت حركة العلّوم والفقه وحركات الغلوّ. لكنّه اعتزل كلّ هذه الأحداث وشُغل بالعبادة عن طلب الدُّنيا والرئاسة، فرفض دعوة أبي سلمة وحذّر أبناء عمّه الحسن من الخروج على السُّلطة، وقاوم حركات الغلوّ والغلاة.

لقّب بالصادق لصدقه في مقالته، والخليفة العبّاسي، أبو جعفر المنصور، هو الذي أطلق عليه هذا اللقب، لأنّه تنبأ له بسقوط دولة الأمويّين وقيام دولة العبّاسيّين، كما تنبأ للمنصور بالخلافة وبالقتل للثوّار العلويّين. تفرّغ الصادق للعلم، كما تفرّغ أبوه من قبل، فكرّس نفسه لخدمته وترك السّياسة والمُلك لطالبيهما، وكان هو وأبوه أبرز أئمّة الشيعة، بلا مُنازع، وصفه أبو حنيفة بقوله: ما رأيت أفقه من جعفر بن محمّد.

وقال عنه الشَّهرستاني: إنّه ذو علم غزير في الدِّين وأدب كامل في الحكمة، وزُهد في الدُّنيا، وورع تامّ عن الشَّهوات، ما تعرّض للإمامة قط، ولا نازع أحداً في الخلافة، فكان إماماً زاهداً، جعل من البُكاء صفة معنويّة سامية حين قال: ما من شيء إلّا له كيل ووزن، إلّا الدُّموع، فإنّ القطرة تُطفئ بحاراً من النّار، فإذا اغرورقت العين بائها لم يرهق وجهها قترٌ ولا ذلّة، فإذا فاضت حرّمه الله على النّار، ولو أنّ باكياً بكى في أُمّة لُرَّحموا. وقال وكأنّه يؤسّس للصوفيّة عقائدهم: إذا تخلّى المؤمن من الدُّنيا سماً ووجد حلاوة حبّ الله، وكان عند أهل الدُّنيا كأنّه خولط، وإنّا خالط القوم حلاوة حبّ الله، فلم يشتغلوا بغيره، ويُعتبر السَّعيد مَنْ وجد نفسه في خُلوة يشتغل بها، لذلك فقد وصل الصادق بحركة الزُّهد وأثر عنه لبس الصُّوف،

وروى عنه اتصال المتصوفة الزهاد سُفيان الثوري وداود الطائي وشقيق البلخي به، وجعله الكلاباذي من مؤسسي الصوفية.

ويرى السيد أمير علي أنَّ مدرسة الصادق كانت استمراراً لمدرسة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام من قبل، ولم تغلق مدرسة الصادق بوفاته، بل ظلت تزدهر برعاية ابنه موسى الكاظم، فكان الصادق من أكثر أئمة الشيعة نشاطاً وعملاً على نشر علم أهل البيت من جهة، والدفاع عن مذهبهم، في وجه مُثلي الجماعات الأخرى من المسلمين أو من الغلاة والزنادقة من جهة أخرى، لكنَّ ثرائه وُثْرائه مدرسته العلمي ضاع في زحمة التلفيق عليه، ولم يبقَ من ثراث الصادق إلاَّ الشاذ من المعارف، كالرَّسائل التي يرويها جابر بن حيان عنه في الكيمياء، ومنها الأقوال التي يُوردها له السلمي في التأويل الصوفي، وبسبب هذا التلفيق كان من حقَّ الباحثين عن الحقيقة أن يُدققوا في الأحاديث المنسوبة إليه، حتَّى أنَّ البخاري أعرض عن رواية أحاديثه، ومن المؤكَّد أنَّ الرَّجل في حياته كان عارفاً بأنشطة التلفيق والتزييف، فحاربها بلا هوادة، ففي نفي الإمام الصادق وُجود صلة لأبيه الباقر بالمغيرة بن سعيد، فلعهه أمام أصحابه:

لعن الله المغيرة بن سعيد، ولعن الله يهودية كان يختلف إليها يتعلَّم منها السحر والشَّعبذة والمخاريق. إنَّ المغيرة كذب على أبي فسلبه الله الإيمان، وحذَّر أصحابه من الذين يدَّعون مرجعيَّتهم إليه ويُرَوِّجون أحاديث ينسبون لها إليه، فمِمَّا كان يقول لأصحابه:

أبرأ إلى الله ممَّا قال فيَّ الأجدع البراد، عبد بني أسد أبو الخطَّاب، لعنه الله. والله لو ابتلوا بنا وأمرناهم بذلك لكان الواجب ألاَّ تقبلوه.. أشهدكم أنَّي امرؤ ولدي رسول الله صلَّى الله عليه وآله، وما معي براءة من الله، إنَّ أطعته رحمني وإنَّ عصيته عدَّني. لا تقبلوا علينا حديثاً إلاَّ ما وافق القرآن والسُّنة، أو تجدون معي شاهداً من أحاديثنا المتقدِّمة.

إنَّ المغيرة بن سعيد، لعنه الله، دسَّ في كُتُب أصحاب أبي أحاديث لم يُحدِّث بها أبي، فاتَّقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربِّنا تعالى وسُنَّة نبيِّنا مُحَمَّد صلَّى الله عليه وآله. وطرَد الصادق ذات

مرّة بشار الشّعيري قائلاً: اخرج عني لعنك الله، ألا قلت بما قالت النّصارى، ألا قلت بما قالت المجوس.

ويذكر المفضل أنّ أبا عبد الله الصّادق أمر أصحابه بألا يؤاكلوا ولا يُشاربوا ولا يُصافحوا ولا يُوارثوا أبا الخطّاب وأتباعه. وكان أبو الخطّاب قد زعم أنّ لجعفر الصّادق طبيعة إلهيّة، وأنّ له مُعجزات وأنّه يعلم الغيب، وكثر أتباعه في الكوفة. ويذكر الكشي أنّ أبا الخطّاب أفسد أهل الكوفة، فصاروا لا يصلّون المغرب حتّى يغيب الشّفق (*).

ويُعلل الكشي كثرة الأحاديث الكاذبة المنقولة عنه إلى أنّ الصّادق كان رجلاً صالحاً، مُسلماً ورعاً، فاكتنفه قوم جُهاّال، يدخلون عليه ويخرجون من عنده ويقولون، حدّثنا جعفر بن مُحمّد، ويُحدّثون بأحاديث كلّها مُنكرات كذب، موضوعة على جعفر، يستأكلون النّاس بذلك ويأخذون منهم الدّراهم، ونفي الشّهريستاني عن الصّادق القول بالغيبة والرّجعة والبداء والتّناسخ والحلول والتّشبيه.

ومن الواضح أنّ الإمام الصّادق كان صريحاً ودقيقاً في وضع حدّ للتّفريق بين شيعة العرب ومَن ينتسب من شيعة أعاجم لأهل البيت. فبعد مقتل إبراهيم بن مُحمّد بن عبد الله، مُنظّم الدّعوة العبّاسيّة، أرسل أبو سلمة الخلال ثلاث رسائل إلى كلّ من جعفر بن مُحمّد الصّادق وعبد الله بن الحسن بن الحسن وعُمَر بن الأشرف بن زين العابدين، يعرض عليهم قيادة الدّعوة ضدّ بني أُميّة، فاستغرب الصّادق هذه الدّعوة بقوله لعبد الله بن الحسن: متى كان أهل خُراسان شيعة لك؟

وكتّب أبو مُسلم الخُراساني رسالة إلى الصّادق يقول فيها: إنّني قد أظهرت الكلمة، ودعوت النّاس عن موالاة بني أُميّة إلى موالاة أهل البيت، فإنّ رغبت فلا مزيد عليك، فكتّب

(*) وحتّى اليوم يتأخّر الشيعة عن إعلان آذان المغرب عن موعده بضع دقائق.. ويجمعون في آذان المغرب بين صلاتين: صلاة المغرب، ثمّ صلاة العشاء بينهما إقامة.

إليه الصادق: ما أنت من رجالي ولا الزمان زماني. وكان الإمام الصادق يقول: نحن بنو هاشم وشيعتنا العرب وسائر الناس الأعراب.

ويقول أيضاً: نحن قُرَيْش وشيعتنا العرب وسائر الناس عُلوَج الرُّوم، وبعد نجاح الدَّعوة العبَّاسيَّة بقليل، نفى الصادق وُجُود شيعة له في خُرَاسان.

وكان للإمام الصادق، كأبيه، اليد الطُّولى في تثبيت فكرة الإمام المنصوص عليه ونشرها بين أسلاف الإماميَّة. وكان لنجاحه في تثبيت فكرة النَّصِّ أثر كبير في نشر عقيدة الشَّيعة بين مُعتنقيها من أسلاف الإماميَّة حين كوَّن طبقة نيرة من الفُقهَاء، كان لهم أثر كبير في استنباط الأحكام وفي ترسيخ فكرة الاجتهاد، لكنَّ الصادق، بعد أن انتقل إلى جوار ربِّه تشقَّق التَّشيعُ وتفَرَّع وتفتَّت.. فقد قام عبد الله بن ميمون بن ديصان القداح بتكوين فرقة جديدة تدعو إلى مهديَّة إسماعيل، الابن الأكبر للصادق، الذي توفَّى في حياة أبيه. وكان ميمون والد عبد الله مولى لجعفر الصادق يقوم بخدمة ابنه إسماعيل، وقامت فرقة النَّاووسيَّة، التي قالت بمهديَّة جعفر الصادق بعد موته... إلخ⁽¹⁾.

ومن تلامذة الصادق بن مالك بن أنس وأبو حنيفة وابن إدريس الشَّافعي، الذي أخذ عنه أحمد بن حنبل، وأبو مُوسى بن حيَّان الصُّوفي، وواصل بن عطاء من رجالات المُعتزلة.

1 - انظر: د. كامل الشَّيبي: الصُّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ص 215-230.

الإمام السَّابع

مُوسَى بن جعفر، المُلقَّب بالكاظم؛

وُلد الإمام السَّابع المُكنَّى بأبي إبراهيم، سنة 128هـ في قرية الأبواء بين مكَّة والمدينة، وتوفَّى عام 182هـ في فترة سجنه الثَّانية ببغداد، ودُفن في مقابر قُريش، المعروفة حالياً بالكاظميَّة... أمُّه هي السيِّدة حميدة.

لُقِّب بالكاظم لقُدْرته كظم الغيظ وحمله وتجاوزه عن المُعتدين عليه.. وكان يُدعى أيضاً بالعبد الصَّالح لكثرة زُهدِه وشِدَّة ورعه وعبادته. كما كان أهل العراق يُسمُّونه بـ«باب الحوائج» لاعتقادهم أنَّه ما خاب المُتوسِّل به في قضاء حاجة له قط.

كان الإمام الكاظم صورة قريبة عن جدِّه الإمام زين العابدين، في زُهدِه وحُسن تعامله مع النَّاس وخُصوصاً في ردِّ الإساءة بالإحسان، ومن شِدَّة زُهدِه قوله: ما أهان الدُّنيا قوم قط، إلَّا هُناهم الله إيَّاهَا وبارك فيها، وما أعزَّها قوم قط إلَّا بغضهم الله فيها، ومن أقرب رجال التَّصوُّف صلة به معروف الكرخي رحمه الله.

عاصر الإمام السَّابع، ثلاثة من الخلفاء العبَّاسيِّين، هم المهدي والهادي والرَّشيد، وكان مُسالماً بعيداً عن السُّلطة السِّيَاسيَّة.. لكنَّ وشاية وصلت إلى الرَّشيد من البرامكة أدَّت إلى سجنه لمَرَّتَيْن، توفَّى في سجنه الثَّاني وانتشر خبر وفاته وقد تعدَّدت الأسباب.. واتَّهم في قتله السَّندي ابن شاهل.

وقد استدعى هارون الرَّشيد أهله وأقاربه من الهاشميِّين والطَّالبيِّين ليروا جُثَّانَه المُسجَّى قبل دفنه ولإبعاد الشُّبهة المُوجَّهة للخليفة بقتله.. وفي زمنه، خرج ثائراً على الخلافة العبَّاسيَّة الحُسين بن علي بن الحسن، لكنَّ الإمام الكاظم حدَّره من الثُّورة ونصحه بعدم الوُثوق بأصحابه قائلاً: إنَّك مقتول، لأنَّ القوم فُسَّاق، يُظهرون إيماناً ويضمرون نفاقاً

وشر كاً.. فإنّا لله وإنا إليه راجعون، وعند الله عزّ وجلّ أحسبكم من عصبته، وبسبب وشايات
البرامكة، كما يذكر الأصفهاني، أمر الرّشيد بحبسه فجنى عليه.

وذكر اليعقوبي أنّه قُتل في السّجن من قبل السّندي بن شاهل. أمّا مصادر الشّيعيّة الإماميّة
فُتجمع أنّه توفّي مسموماً. ويبدو أنّ خبر وفاته بالسّجن وأسبابها انتشرت ببغداد في حينه، ممّا
اضطرّ الرّشيد أن يدعو القوّاد والكتّاب الهاشميّين والقُضاة والطّالبيّين، ليكشف لهم عن وجه
مُوسى الكاظم ويسألهم: أتعرفون هذا؟ فيقولون: نعرفه حقّ معرفته، هذا مُوسى بن جعفر،
فيسألهم الرّشيد: أترون أنّ به أثراً وما يدلُّ على اغتياله؟ فيقولون: لا. وكانت جماعة من الشّيعيّة
تعتقد أنّ مُوسى بن جعفر لا يموت وأنّه حي (1).

الإمام الثامن

أبو الحسن علي بن موسى، الملقَّب بالرضا⁽¹⁾؛

وُلد في المدينة المنورة سنة 148هـ وتوفى في قرية نوقان قرب طوس في خراسان سنة 203هـ ومرقده في مدينة مشهد بإيران، وأُمُّه السَّيِّدَةُ أُمُّ البَين، وهي من النَّوْبَةِ كما أنَّ زوجته من هُناكَ.. كان الرِّضا مُشتغلاً بالعلم، كجَدِّه وأبيهِ، إذ يُروى أَنَّهُ أَجاب على خمسة عشر ألف مسألة قبل أَن يُجْمَعَ النَّاسُ على فضله، ويُقال أَنَّهُ كان صاحب كرامات وِفْراسة.

وكما نُسب إلى علي بن الحسين الصَّحيفة السَّجَّادِيَّة، نُسبت إلى الرِّضا صحيفَةٌ أُطلق عليها اسمه، وهي مجموعة من الأحاديث النَّبَوِيَّة في شَتَّى الموضوعات، ومن جُملة تلك الأحاديث أحاديث تغلب عليها المسحة الصُّوفيَّة.

ويُروى أَنَّ معروفًا الكرخي - الصُّوفي - أسلم على يد الرِّضا، وأنَّ الرِّضا هُوَ الَّذي شجَّعه على الزُّهد، ولَمَّا ظهرت سلاسل الخِرقة الصُّوفيَّة اتَّصلت كُلُّها بالرِّضا عن طريق معروف الكرخي، ويوافق الحاج معصوم على ما قاله غيره من أَنَّ الإمام الرِّضا كان صاحب طريقة، وأنَّ معروفًا أخذ عن حضرة إمام العالمين، وقطب دائرة الإمكان على بن موسى الرِّضا، الفِض، ومنه تعلَّم الطَّريقة وعنه تسلَّم منصب مشيخة المشايخ، وأذن له أَن يُواصل المُريدين الصَّادقي العقيدة وأنصار الأئمَّة إلى الطَّريقة الرِّضويَّة العلويَّة المُصطفويَّة التي هي عبارة عن العبادة وتركيز النفس وتصفيتها.

ويؤيِّد هذا الشَّيخ مُحَمَّد باقر الفت، الصُّوفي الإيراني أَنَّ الرِّضا قد سلَّم الطَّريقة إلى معروف الكرخي واختصَّه بها. وذكر الجاحظ أَنَّ الإمام الرِّضا كان يلبس الصُّوف طُول عُمره على سعة أمواله وكثرة ضياعه وغلاه.

1 - اعتمدنا على المصادر السَّابِقة نفسها في إيراد المعلومات عن حياة الأئمَّة من الثامن إلى الحادي عشر.

أما بالنسبة للصَّحيفة المنسوبة إلى الرضا، فإنَّ هناك مَنْ يشكُّ في كون هذه الصَّحيفة هي فعلاً من وضع الرضا، لقد جابه الرضا ما استطاع العناصر التي كانت تدَّعي أنَّها محسوبة عليه أو على آبائه وأجداده وتنسب إليهم ما لم يكن لهم. فقد ردَّ بشكل قاطع على النَّاس الذين زعموا أنَّ أباه حيٌّ بقوله: كذبوا لعنهم الله، ولو كان حيّاً ما قسم ميراثه ولا نكح نساؤه، ولكنَّه ذاق الموت كما ذاقه عليٌّ بن أبي طالب عليه السلام.

كان الرضا زاهداً هو الآخر بالدُّنيا بما فيها السُّلطة، معدوم الطُّمُوح نحوها، فعندما ثار أخوه زيد بن موسى عنقه وخلَّى سبيله وحلف ألاَّ يُكلِّمه ما عاش، ونصح الرضا عمَّه مُحَمَّد بن جعفر بالابتعاد عن السَّعي للسلطة والخروج أو الثورة من أجلها قائلاً له: يا عمُّ لا تُكذِّب أباك ولا أخاك فإنَّ هذا الأمر لن يتمَّ.

ولَّى الرضا الإمامة لمُدَّة عشرين سنة، كان في الأربع الأخيرة منها وليّاً لعهد المأمون. وهناك تفسيران لهذه الولاية، الأوَّل هو أنَّ المأمون ولَّى الرضا سنة 201هـ، نكاية في عُمُومته العبَّاسيَّين الذين شجَّعوا الأُميين على خلع المأمون وضرباً للثُّوار العلويَّين من إخوة علي بن موسى بأخيهما الرضا، والثَّاني هو أنَّ بطانة المأمون من الفُرس كالفضل بن سهل، أراد جعل ولاية الرضا مرحلة انتقالية تنتقل فيها الولاية والسلطة من العرب إلى الفُرس بعد موت المأمون. ويبدو أنَّ التفسير الثَّاني هو الذي كان مقبولاً من قِبَل أهل بغداد، إذ اعتبروا ذلك دسيسة من الفضل بن سهل، ويؤيِّد هذا ما رواه الجهشيارى من أنَّ خطوة نقل الملك من بني العبَّاس إلى ولد علي هي تمهيد لجعل الملك كسروياً فيما بعد، لا حُبّاً بعليِّ الرضا. ويؤيِّد ذلك أيضاً الخلاف الذي حصل بين الرضا وابن سهل، بعد البيعة. وعلى أيَّة حال فإنَّ البغداديين أحسُّوا بخُروج الأمر من أيديهم إلى الخُراسانيَّين، وأنفوا من غلبة الفضل بن سهل، فبلغ استيائهم إلى درجة أنَّ أهل محلَّة الحربيَّة آنذاك، ثاروا ضدَّ الحسن بن سهل وأخرجوه من بغداد، وحاول الفضل بن سهل أن يُخفي هذه الأخبار عن المأمون، لكنَّ الرضا أخبر المأمون بما

عليه النَّاس من الفتنة والقتال، فقرَّر الرِّضا أن يترك مقرَّ ولايته في خُراسان ويتوجَّه إلى بغداد وتوفَّى في الطَّريق، وأصبحت إحدى روايات وفاته أنَّ المأمون سمَّه.

ومهما يكن من أمر، فإنَّ المأمون عرض على الرِّضا الخلافة في بداية الأمر، لكنَّ الرِّضا رفضها إلاَّ أنَّ إلحاح المأمون جعل الرِّضا يُوافق على فكرة ولاية العهد فاستقدمه من المدينة إلى طوس، وبايع له بولاية العهد رسمياً، وألبس النَّاس الخُضرة مكان السَّواد، ودعا للرِّضا على المنابر وضرب الدَّناتير والدِّراهم باسمه، ورغم قُبُول الرِّضا بولاية العهد، ومُمارسة مهامها رسمياً، ظلَّ زاهداً بها، إذ يروي الكليني أنَّ موقف الرِّضا منها كان مُتجسِّداً بقوله: والله ما زادني هذا الأمر الذي دخلت فيه من النُّعمة عندي شيئاً، ولقد كنت بالمدينة وكتابي ينفذ في المشرق والمغرب، ولقد كنت أركب حماري وأمرُّ في وسط المدينة وما بها أعزُّ منِّي، وما كان بها أحد منهم يسألني حاجة، يُمكنني قضاؤها إلا قضيتها له.

الإمام التاسع

أبو جعفر مُحَمَّد بن علي، الملقَّب بالجواد وبالتَّقِي :

وُلد في المدينة المنورة سنة 195هـ، وتوفي ببغداد سنة 220هـ، ومرقده بالكاظمية إلى جانب جدّه الإمام الكاظم، وأمّه اسمها سبيكة.

خلف أباه في الإمامة وكان له سبع سنين، عاصر المأمون والمعتصم وكان المأمون حسن المعاملة معه فزوَّجه ابنته أمّ الفضل، وتذكر مصادر الشيعة إنّ هذا الزَّواج هو مُحاولَة من المأمون للبرهنة على دفع الاتِّهام عنه بوفاء والد الجواد الرضا.

قدم الجواد إلى بغداد من إيران في زمن المعتصم وتوفي في ظروف تذكر مصادر الشيعة إنّها غامضة وتوجّه فيها أصابع الاتِّهام إلى المعتصم، بأنّه دسّ له السُّم بواسطة زوجته أمّ الفضل.. ونحن لا نُؤيّد هذه الرواية التي تبدو مُلفَّقة.

ولقد مات الجواد شاباً، قبل أن يتجاوز عُمره الخامسة والعشرين، فلم يتح له أن يُنتج شيئاً.

الإمام العاشر

أبو الحسن علي بن محمد، الملقَّب بالهادي والنَّقي⁽¹⁾؛

وُلد في المدينة المنورة سنة 212هـ وتوفِّي بسامراء سنة 254هـ ومرقده هناك، وأمُّه

السَّيِّدة سمانة، عاصر من الخلفاء العبَّاسيِّين المعتصم والواثق والمتوكِّل والمستعين والمُعترِ.

وتذكر مصادر الشيعة أنَّ سبيه قُدِّومه إلى سامراء هو أنَّ المتوكِّل كان شديداً في

مُعاملته للعلويِّين، لذلك لم يكن مُرتاحاً من إقامة علي الهادي في المدينة فدعاه إلى سامراء،

ليكون له بمثابة مُستشاره في الأمور الفقهيَّة، أمَّا علاقته بالواثق، فكانت علاقة محبة وتودُّد.

ولكون الهادي عاش في سامراء منفياً، فلم يكن له دور بارز في التَّشيع إلاَّ كونه المثل

الأعلى لآل البيت، ثُمَّ الزَّيارة الجامعة التي نُسبت إلى الهادي وشرحها على النسق الفلسفي

الصُّوفي الشَّيخ أحمد الإحسائي الذي أسَّس المذهب الشَّيخي المبني على قاعدة من

التَّصوُّف المُفلسف^(*)..

(1) تم نسف قبة الإمام العاشر علي الهادي بسامراء في شهر شباط 2006م، مما أشعل العنف الطائفي

في العراق بشكل كبير.

(*) للتَّوسُّع انظر: عبد الرزَّاق البدري، سيرة الإمام العاشر علي الهادي، ط2، مطبعة القادسيَّة،

بغداد، 1989.

الإمام الحادي عشر

أبو محمد الحسن بن علي، الملقَّب بالعسكري؛

وُلد في المدينة المنورة سنة 232هـ وتوفي بسامراء سنة 260هـ ومرقده هناك، وأمُّه

السَّيدة حديثة، لُقِّب بالعسكري نسبة إلى العسكر. وهو اسم من أسماء سامراء. عاصر من

الخلفاء العباسيين المعتز، والمهدي، والمعتد، كانت علاقته جيِّدة بالاثنتين الأولى وسيِّئة بالآخر.

إذ تذكر مصادر الشيعة أنَّ المعتد اشتدَّ في مُعاملته وحبسه، وعندما توفيَّ اختلف الشيعة فيمن

يخلفه. كان دور الحسن العسكري كدور والده، الهادي، لم يُتَّح له أن يفعل شيئاً بارزاً في دُنْيا

التَّشيع، غير أنَّه نُسب إليه تفسير قصير للقرآن.

أمَّا الإمام الغائب «الثاني عشر»، فقد تناولنا موضوعه في أوَّل الفصل، ولهذا لم نُكرِّر

ما قلناه ثانية.

الفصل الرابع

الأسس والأصول الشيعية

في هذا الفصل سنتناول أموراً فقهية وفكرية وسياسية..

إلا أننا هنا لا يمكننا أن نحيط بها جميعاً في هذا المجال بقدر ما سنحاول التركيز على أبرزها كما جاءت في مصادرها قديماً وحديثاً^(*).

ونبدأ أولاً بتعريف مَنْ هُوَ الشَّيْعِي العلوي، ومدى انطباق ذلك على السُّلُوك الفردي والجمعي عبر التاريخ وحتى اليوم؟

يقول علي شريعتي: «إنَّ الشَّيْعِي العلوي معناه، ذلك الشَّخْص الذي يسير في طريق الإمام علي عليه السلام مُتَّبِعاً خُطَاهُ بما لديه من قدرة واستعداد، وهو لا يستطيع أن يملك مصيراً أفضل من مصير زعيمه وقائده...»⁽¹⁾.

ولنحاول تحليل مكونات التَّشْيُّع كما وردت في كُتُب الشيعة حتى نرى مقدار التَّطابق والابتعاد عن هذا المفهوم، التَّعَرِيف المُعْتَمَد.

(*) هناك أربعة مصادر أساسية في دراسة العقائد والفقه الشيعي، وهي بالمقابل مُعترف بها لدى الشيعة، والمعروفة بِكُتُب الرِّجَال، وهي:

أ - الكافي في علم الدِّين لمُصَنِّفه الكليني.

ب - الاستبصار، لمُصَنِّفه الطُّوسي.

ج - مَنْ لا يحضره الفقيه لابن بابويه.

د - تهذيب الأحكام للطُّوسي.

1 - انظر د. علي شريعتي: التَّشْيُّع العلوي والتَّشْيُّع الصَّفَوِي، ترجمة مركز البُحُوث، تحت العدد 24، للعام 1983، ص 19.

1. العترة:

«أي أهل البيت من المعصومين»، وإنَّ مبدأ العترة، كما يعتقد الشيعة، هو الطريق المنطقي والمباشر والمطمئن للقرآن والسنة استناداً إلى ما يُنسب إلى النبي ﷺ وقوله كما تروي الشيعة «تركت فيكم الثقلين: كتاب الله وعتري..»، إلا أنَّ العترة، بغض النظر عن آية اجتهادات، تُعدُّ في المفهوم والواقع الشُعوبي وسيلة لإبعاد سُنَّة النبيِّ ومحق سياء النبيِّ، وتعطيل القرآن، بل وإخراج التوحيد، وإحياء القيم العرقية والأرستقراطية الدُمويَّة الإرثيَّة⁽¹⁾.

2. العصمة:

هي التَّوفيق واللُّطف والاعتصام من الحُجج بهما عن الذُّنوب والغلط في دين الله تعالى⁽²⁾، وهي الأصل الثَّاني في التَّشيع، ومن معانيها الشَّيعيَّة أيضاً، أن يكون زعيم النَّاس وقائد المُجتمع شخصاً يملك زمام النَّاس وقيادتهم الدِّينيَّة في يده ويجب ألا يكون فاسداً أو خائناً أو ضعيفاً أو جباناً أو مُنافقاً، ولا يحوم حول الشَّيء أبداً..

«إذ لو صدر عنه الذَّنْب لجوزنا الخطأ في جميع الأحكام التي يأمر بها وذلك مفسدة عظيمة..»⁽³⁾.

وكانت العصمة والإيمان بها ستاراً يحول بين الجماهير وبين الحكومات التي أرادت أن تستفيد من النَّاس باسم الدِّين⁽⁴⁾.

1 - د. علي شريعتي: المصدر السَّابق، ص 169-170، مع ملاحظة أنَّ هناك اختلافاً في تسلسل أهميَّة العقائد والأسُس عند الشيعة من حالة إلى أخرى تبعاً للكاتب أو المجهِّد.

2 - انظر المفيد: شرح عقائد الصَّدوق، ص 60.

3 - انظر الحلي، الحسن بن اليوسف: الألفيْن في الإمامة أمير المؤمنين علي، ط النَّجف، 1372هـ، ص 50، وكذلك د. عبد الله قِيَّاض: مصدر سبق ذكره، ص 155.

4 - د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص 170-171.

أمّا في المفهوم الشُّعُوبِي، فالمصمة عبارة عن حالة فسيولوجية أو بيولوجية أو بسيكولوجية خاصّة يملكها البعض، وقد صنعوها من مادة، تجعلهم لا يرتكبون الإثم مُطلقاً.. فأصبح مقام الإمام، أكبر وأكثر من الأنبياء.. وهذا تجاوز وانحراف⁽¹⁾..

3. الوصاية:

ومفهومها الشَّيعِي العام، أَنَّ النَّبِيَّ يُقَدِّمُ لِلنَّاسِ أَفْضَلَ الْأَشْخَاصِ وَأَكْثَرَهُمْ لِيَاقَةَ كَزَعِيمٍ، حَتَّى يُوَاصِلَ رِسَالَتَهُ، وَيُوصِي بِأَنْ يَكُونَ زَعِيماً لِلنَّاسِ.. «والمقصود هنا الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام)، حَتَّى يَشِيدَ الْمُجْتَمَعُ الْإِسْلَامِي فِيمَا بَعْدَ، خِلَالِ اثْنَيْ عَشَرَ جَيْلاً - وَهُوَ عِدَدُ الْأُئِمَّةِ مِنْ بَعْدِ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ - بِهَذِهِ الْوَسِيلَةِ، وَحَتَّى يَقُودَ هَؤُلَاءِ الْأَوْصِيَاءُ الزُّعَمَاءُ الْمُجْتَمَعِ فِي نِهَايَةِ الْجِيلِ الثَّانِي عَشَرَ إِلَى دَرَجَةٍ تَتَكَوَّنُ فِيهَا الْأُئِمَّةُ الَّتِي يَصْدُقُ عَلَيْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾؛ حَيْثُ يَقْضِي فِيهَا عَلَى كُلِّ عُنَاوَرِ الْفَسَادِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالْإِسْتِغْلَالِ.. وَيَصِلُ فِيهَا كُلُّ فَرْدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْوَعْيِ السِّيَاسِيِّ وَالذَّاتِيِّ وَالْوَعْيِ الدِّينِيِّ، وَيَكْتَشِفُ هَذِهِ اللَّيَاقَةُ الَّتِي تَقُومُ عَلَى أُسَاسِ حُكْمِ إِسْلَامِي آخِرٍ هُوَ الْبَيْعَةُ وَالشُّورَى، وَيُقَرَّرُ مَصِيرُهُ بَعْدَ عَصْرِ الْوَصَايَةِ⁽²⁾. وَلَكِنَّ مَعْنَى الْوَصَايَةِ عِنْدَ الشُّعُوبِيِّينَ إِنَّمَا هِيَ عِبَارَةٌ عَنْ نِظَامٍ وَرَآئِي كِبَقِيَّةِ النُّظُمِ الْمُورُوثَةِ.. أَبَا عَنْ جَدٍّ، وَكَابِرٍ عَنْ كَابِرٍ.. وَنَرَى أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ الْإِمَامَ الْأَوَّلَ، صَارَ إِمَاماً لِأَنَّهُ صَهْرُ النَّبِيِّ وَابْنُ عَمِّهِ، وَهُوَ مُؤَسِّسُ السَّلْسَلَةِ، وَالْإِمَامَ الثَّانِي صَارَ إِمَاماً ثَانِياً لِأَنَّهُ ابْنُ الْإِمَامِ الْأَوَّلِ، وَالْإِمَامَ الثَّلَاثَ لِأَنَّهُ أَخُوهُ، وَالرَّابِعَ لِأَنَّهُ ابْنُهُ... وَهَكَذَا.. وَهُنَا يُحَاوَلُونَ تَهْمِيشَ الْأَصَالَةِ فِي شَخْصِيَّةِ الْأُئِمَّةِ، لِأَنَّهُمْ عَيَّنُوا عَنْ طَرِيقِ الْأَصْلِ وَالنَّسَبِ وَالْقَرَابَةِ.. أَيُّ هُوَ شَيْءٌ شَبِيهِه بِالنِّظَامِ السَّاسَانِيِّ وَالنِّظَامِ الصَّفَوِيِّ وَنُسخة منه⁽³⁾..

1 - انظر المصدر السابق، ص 171.

2 - المصدر السابق، ص 174 وما بعدها.

3 - المصدر السابق أيضاً، ص 174.

4. الولاية:

وهي التزام الناس «بحكومة الإمام علي» بكل أبعادها وضوابطها وأتباعه، باعتباره قدوة ومثالاً.

أما في المفهوم الشعبي فيكون الانحراف نابعاً من خلال اعتبار الولاية مصنوعة من عناصر سياسية^(*)، ذات مصلحة ومطامع الطوائف المغالبة مثل الإسماعيلية القرمطية والإباحية، وعلى اللهية المنحرفة، والباطنية السرية، والقاجارية، والشاهنشاهية المستبدّة.

5. الإمامة:

تؤكد الشيعة أن «الإمامة واجبة ولا تخلو الأرض من حجة، كما أنها ركن من أركان الإيمان»⁽¹⁾، وهي في منظورها، الإيمان بنظام شيعي لبناء «مجتمع الأمة والملة»، والذين يتولّون هذا النظام بعد النبي هم الأئمة الشيعة⁽²⁾. ويتصل بهذا المعنى أن الحكومات التي يمكن أن تُقام في زمن غيبة الإمام المعصوم هي التي تحكم نيابة عن الإمام الشيعي، وعلى أساس هذه الضوابط وتسير في الطريق نفسه، ويكون لها الهدف نفسه.. من هنا، وعلى الرغم «من عدم وجود نصّ على شخص من ينوب عن الإمام حال غيبته، إلا أن خصائص الحكم الشرعي لا يزال يُعدّ توافرها في أي شخص مؤهلاً لإيائه ليحكم في الناس، وهذه الخصائص التي هي عبارة عن العلم بالقانون والعدالة، موجودة في معظم فقهاءنا في هذا العصر، فإذا أجمعوا أمرهم كان في ميسورهم إيجاد وتكوين حكومة عادلة عالمية منقطعة النظير»⁽³⁾.. وقد فوّض الله

(*) وفي هذا الاتجاه فإنّ المزاجية بين الدين والسياسة هي الطريقة المثلى للاستيلاء على السلطة بالأسلوب الفارسي.. كما أن التصوف والولاية هما القلب الذي لا يستطيع أصحاب الطُمُوح من الفرس اجتذاب أذهان الناس إليهم بغيره.. انظر بتوسّع د. كامل الشيبني: الصلة بين التصوف والتشييع، ج2، ص347.

1 - انظر، الكليني: الكافي، ج1، ص178، كذلك انظر، ابن بابويه: رسالات الاعتقادات، ص64.

2 - د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص175.

3 - انظر، الخميني: الحكومة الإسلامية، دار الطليعة للطباعة، بيروت، ص48-49.

الحكومة الإسلامية الفعلية، المفروض تشكيلها، في زمن الغيبة، ما فوضه إلى النبي وأمير المؤمنين، من أمر الحكم والقضاء والفصل في المنازعات، وتعيين الولاة والعُمال، وجباية الخراج، وتعمير البلاد...»⁽¹⁾.

ولذا فإنَّ «حُجَّةَ الله تعني أنَّ الإمام مرجع للنَّاس في جميع الأُمُور، والله قد عيَّنه وأناط به كُلَّ تصرُّف وتدبير من شأنه أن ينفع النَّاس ويُسعدهم، وكذلك الفقهاء، فهُم مراجع الأُمَّة وقادتها، فحُجَّةَ الله هو الذي عيَّنه الله للقيام بأُمُور المسلمين، فتكون أفعاله وأقواله حُجَّةَ على المسلمين يجب إنفاذها، ولا يُسمح بالتَّخلف عنها، في إقامة الحُدُود، وجباية الخمس والزَّكاة والخراج والغنائم وإنفاقها...»⁽²⁾.

ولهذا فإنَّ موضوع الإمامة في المنهج الشَّيعي عبارة عن إيمان الإنسان واعتقاده بأثنتي عشرة شخصيَّة غيبيَّة.. فالإمامة عقيدة غيبيَّة وتاريخيَّة⁽³⁾.. وإنَّ الحاجة إلى الإمام هي «لانتصاف من المظلوم عن الظَّالم ورفع الفساد وحسم الفتن...»⁽⁴⁾.

6. العدل:

في التَّشيع العلوي، من معاني العدل، هو أنَّ لكلَّ خيانة في الدُّنيا حساب دقيق لا يقبل التَّجاوز.. وكذلك في الآخرة، كما أنَّ الاعتقاد بأنَّ الله عادل.. والعدل هو أساس بناء الدُّنيا، أمَّا في الواقع، فيعني أنَّ الله «عادل» وليس ظالماً، وأنَّ العدل في الدُّنيا ليُوجد علاقة بالحال إطلاقاً، لأنَّه موضوع علمي يرتبط بالفلاسفة الإلهيَّين ولا يتَّصل بالنَّاس⁽⁵⁾، ومن هنا يأتي تفسير العدل حسب المنظور الشَّعُوبي، لاعتبارات شخصيَّة ومزاجيَّة تتعلَّق بالمؤسَّسة الحاكمة

1 - انظر، الخميني: المصدر السَّابق، ص 49.

2 - المصدر السَّابق، ص 78.

3 - انظر د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص 176.

4 - انظر ابن المطهر «جمال الدِّين الحسن بن يوسف»: إحقاق الحقِّ، ج 1، مطبعة السَّعادة القاهرة، 1326 هـ ص 197.

5 - د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص 177.

والطبقة المتنفذة، وليس بالقيم والقوانين والأعراف، لأنَّ العُرف الشَّيعي يُؤكِّد أنَّ «الفُقهَاء هم الحُجَّة على النَّاس، فهُم المرجع في جميع الأُمُور والمُشكلات والمُعضلات، وإليهم قد فرضت الحُكُومة وولاية النَّاس وسياستهم..»⁽¹⁾.

7. التَّقِيَّة :

«مَنْ لَا تَقِيَّةَ لَهُ لَا دِينَ لَهُ»⁽²⁾.. هذا ما ورد عن الإمام الصَّادق، والتَّقِيَّة هي عدم إظهار الشَّيعة لمواضع اختلافهم حتَّى لَا يُؤدِّي هذا إلى تفتيت (الوحدة الإسلاميَّة)، ومن ثَمَّ فهي غطاء تحفظ تحته الشَّيعة عقائدها، ولكن؛ بصورة لَا تُؤدِّي إلى الفُرقة والخُصُومة في المجتمع الإسلامي، وهذه تُسمَّى «تَقِيَّة الوحدة»، والثَّانية هي «تَقِيَّة الكفاح»، وتتجسَّد فيها مُراعاة الشُّروط الخاصَّة بالكفاح السَّري من أجل الحفاظ على الإيمان، أي كفاح الشَّيعة، اجتماعيًّا وسياسيًّا وفكريًّا، «دون تهريب» أمام النِّظام، من معانيها «الإعفاء من مُتطلَّبات الدِّين، أو امره ونواهيهِ، تحت الضَّغط والتَّهديد لدفع الأذى»⁽³⁾.

هذا هو مفهوم التَّقِيَّة عند الشَّيعة العلويَّة، وهي أقرب ما تكون إلى صمَّام الأمان «الثَّوري» ضدَّ المفاسد والمظالم التي يتعرَّض لها المُجتمع المُسلم «من أجل كتمان الحقِّ وستر الاعتقاد فيه، ومُكائمة المُخالفين وترك مظاهرتهم بما يعقب ضرراً في الدِّين والدُّنيا»⁽⁴⁾.

فهي أيضاً «أصل اعتقادي وثابت وضرورة لكون الإنسان شيعيًّا»، ولكنَّ الشُّعُوبيِّين، استغلُّوا مفهوم التَّقِيَّة في أُمُور كثيرة، وخاصَّة في الحركات السَّريَّة والباطنيَّة المُغاليَّة، التي أفسدت القيم الإسلاميَّة والإنسانيَّة، وابتداع مفاهيم مُنحرفة مثل الحُرُوفِيَّة^(*)، التي ابتدعها

1 - انظر، الحُميني: مصدر سبق ذكره، ص 80، الفقرة الموسومة بـ«مَنْ المرجع في حوادث الحياة؟».

2 - انظر، الطَّبرسي: مشكاة الأنوار في غرر الأخبار، ص 39.

3 - د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص 178، وابن بابويه القمي: رسائل الاعتقادات، ص 110.

4 - انظر المفيد: شرح عقائد الصَّدُوق، ص 66.

(*) الحُرُوفِيَّة: كما يُوحى اسمها، فرقة اعتمدت على التَّنائج التي توصَّل إليها الباحثون في الحُرُوف مُنذُ

الفارسي فضل الحُرُوفي، تحت شعار التَّقِيَّة، وكانت الحُرُوفِيَّة ذات الصِّلة بالقرامطة والبابيَّة، وهي حلقة في سلسلة «الثَّورات» التي أشعلها العُنصر الفارسي على الجنس العربي عن طريق التَّظاهر بالتَّشيع، كما كانت الحال مع الحركات السَّابقة.. وأخيراً يقول ابن بابويه القمي: «إِنَّ التَّقِيَّةَ واجبة إلى أَنْ يظهر الإمام القائم.. وَإِنَّ مَنْ يتخلَّى عن مُمارسة التَّقِيَّة قبل ظُهور قائم الزَّمان يكون خارجاً عن دين الله، ويكون قد عصي الله ورسوله وإمامه»⁽¹⁾.

8. نفي البدعة:

حسبما يُؤكِّده التَّشيع العلوي فإنَّه أكثر وفاءً من غيره لِسُنَّة النَّبِيِّ ﷺ.. وبناءً على هذا فإنَّ التَّسمية اللائقة للتَّشيع. كما يدَّعي بعض الشيعة، هي أنَّه الحافظ لِسُنَّة ﷺ من البدعة⁽²⁾، والبدعة إنَّما هي إيجاد صيغ ومفاهيم ما أنزل الله بها من سُلطان والادِّعاء بكونها من الدِّين والشرع والإيمان، وهي نقبض ذلك، لكنَّ - موضوع البدعة - استغلَّت في أُمور لا تمتُّ بسبب صحيح إلى الإسلام والسُّنَّة والتَّشيع وخاصَّة من قِبَل الشُّعُوبِيَّين، الذين اعتبروا التَّشيع فرقة أو مذهباً ضدَّ السُّنَّة، ووضعوا «العترة» في مُواجهة السُّنَّة.. ومن هُنا وضعوا العصا في العجلة، في مُحاولة لجعل الشيعة مُخالفة تماماً للسُّنَّة ودفعوا الأخيرة لجعلها «رافضة».. فابتعدوا عن المذهب.. واقتربوا من تشكيل دين جديد.

القديم، واستغلُّوها؛ بحيثُ كوَّنوا منها ديناً كاملاً يتَّخذُ أصوله من قيم الحُرُوف العديَّة، ثُمَّ التَّصرَّف في الأرقام، وقد استغلَّ فضل الله الحُرُوفي هذه المادَّة ليقوم بالدَّعوة إلى نفسه، وقد أشار المؤرِّخون إلى أنَّ الحركة الحُرُوفِيَّة كانت تعبيراً عن الرُّوح الفارسيَّة التي لا تهيب الخوض في الأفكار الزَّنديقيَّة.. انظر، د. كامل الشَّيبي: الصِّلة بين التَّصوُّف والتَّشيع، ص 186-200.

1 - انظر د. كامل الشَّيبي: المصدر السَّابق، ص 200-209 وما بعدها، وكذلك عبد الله فهد التَّقيسي، دور الشيعة في تطوُّر العراق السِّياسي الحديث، ص 30-31.

2 - د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص 178-179.

9. الغيبة(*) :

من مفاهيمها الشيعية، هي فلسفة حساسة، والجانب السياسي والاجتماعي فيها أقوى وأهم من الجانب الميتافيزيقي.. كما تُعدُّ أكثر ثقلًا وأكثر مباشرة لمسؤوليات الناس الاجتماعية والسياسية والفكرية، وهي حسب هذا المفهوم تقسم إلى أربع مراحل، هي باختصار⁽¹⁾:

(أ) من آدم حتّى وفاة النبي ﷺ.

(ب) مُنذُ الإمام علي حتّى الغيبة الصغرى.

(ج) مُنذُ الغيبة الكبرى، وحتّى ظُهور الإمام الغائب.

(د) مرحلة ظُهور المهدي المنتظر عقب ثورة عالمية قادمة.

وقد جسّد البعض هذا المفهوم باعتبار الغيبة مرحلة انتظار، أي أنّ الإمام غائب، وعليه فإنّ الحياة الاجتماعية مُعطّلة ولا تتطوّر حتّى يأتي المهدي المنتظر، ولما كان الإمام غائباً فإنّ نائب الإمام (موجود) من أجل أخذ الضرائب وأخذ أسهم الإمام الغائب باعتباره لا يختلف عن ضروريّات الإسلام الأخرى، وإنكاره إنكار لضرورة من ضروريّات الدين⁽²⁾..

10. الشفاعة :

هي كشف واستخراج الكُنُوز المليئة بالشعور والمعرفة والقيم، والاستعداد المعجزز للفطرة البشرية الذي يرقد في أعماق خرائب وجودها اليومي.. والشفاعة مقرونة بالحسين ﷺ والمفهوم الشيعي لا ينظر إلى وسائل الشفاعة نظرة مُنحرفة، فتراب كربلاء، لا يختلف عن أنواع الأتربة الأخرى وليس به آية قوّة أو مُعجزة أو خاصيّة سرّية أو خُصوصيّة ذاتيّة غير

(*) ويتّصل بالغيبة مفهوم الرّجعة، كما يتّصل بالإمامة، ولكنّ الرّجعة ليست من الأصول التي يجب الاعتقاد بها والنّظر إليها.. انظر بهذا الشأن المظفر، عقائد الإماميّة، ص 84.

1 - د. علي شريعتي: مصدر سبق ذكره، ص 184.

2 - انظر علي محمّد دخیل: الإمام المهدي، ص 7. وكذلك د. عبد الله فيّاض: مصدر سبق ذكره، ص 160 وما بعدها.

طبيعية، إنه تراب فقط، أمّا المفهوم الشُّعُوبِي المنحرف والذي شوّه كُلَّ الأصول والمعتقدات الشَّيعِيَّة العلويَّة، بل والإسلاميَّة، فيعتبر «التُّربة» (*) مادَّة خاصَّة تختلف عن التُّراب الآخر الموجود في الأرض وأنَّ فيها عناصر مُعجزة وكرامة وفضيلة ووسيلة وزُلفى..

11. الاجتهاد:

أحد أصول التَّشيع الكُبرى والذي من خلاله تَمَّ مواكبة الاحتياجات المُستجدة للمُجتمع التي لا يُمكن للرؤية الدِّينيَّة في فترة محدودة أن تُلبِّي مُتطلَّباتها باستمرار، ويقوم بهذا الدور المُجتهد مُستعيناً بروح الدِّين والمنطق العلمي وعلى أساس الأصول الإسلاميَّة من الكتاب والسُّنة والقياس والعقل والإجماع، لاستخراج واستنباط الأحكام الجديدة والمُتطوِّرة، من هُنا فالاجتهاد والمُجتهد الشَّيعي يجب أن يكون مُفكِّراً ومُحقِّقاً ومُتطوِّراً ومُواكباً لسير التَّاريخ والحياة معاً، أمّا الاجتهاد والمُجتهد في المفهوم الشُّعُوبِي للتَّشيع فهما عبارة عن ادِّعاء كبير ولقب عظيم جدّاً بلا مُحتوى، فالمطلوب أن يكون «الفُقهَاء حُكَّاماً على الملوك» (1).

12. الدُّعاء:

وهو وسيلة لحفظ رغبات الإنسان وتطلُّعاته السَّامية حيَّة دائماً، مثلما هو مجموعة الشُّعارات والأفكار اللَّطيفة في معرفة الله والكون والحياة.. ومن ثَمَّ فهو في الفكر الشَّيعي العلوي، دعاء القرآن، ولقد كان النَّبي ﷺ نفسه يعمل ويتحمَّل المشاق، وكان أيضاً يدعو.. وقبل معركة بدر كان يُناجي ربَّه، ليؤازره وينصره بعد أن تَجَهَّز للقاء ضدَّ المُشركين، أمّا المفهوم الشُّعُوبِي للدُّعاء، فيكون وسيلة للتَّخَلِّي عن المسؤوليَّة، ووسيلة لطلب كُلِّ شيء لأبَدٍ أن يحصل عليه الإنسان بالفكر والمعرفة والجدارة والنَّشاط.

(*) يبدو أنَّ ظُهور استعمال (التُّربة) وخاصَّة عند صلاة الشَّيعي كان بعد مُنتصف القرن الثالث الهجري، وذلك بعد إعلان الغيبة الكُبرى، وظُهور المذهب الاثني عشري.

1 - انظر، الخميني: مصدر سبق ذكره، ص 46.

13. التَّقليد:

يُعَدُّ التَّقليد حسب المفهوم الشَّيعي، عاملاً مُهِمّاً في لمّ شمل «المؤمنين» ومنع فُقدان الوحدة الفكرية.. وعليه يجب أن يكون الشَّيعي العامي، مُقلِّداً للمُجتهد «لأنَّ الإمام قد عيَّن الفقهاء للحُكومة والقضاء، ولزم المسلمون كافة أن يأخذوا ذلك بنظر الاعتبار»⁽¹⁾.. على أنَّ التَّقليد ليس في الأصول وليس في العقائد، إنَّه في الأحكام والفُرُوع.

1 - انظر، الخميني: مصدر سبق ذكره، ص 89.

هذه أبرز الأسُس والسمّات الشَّيعِيَّة.. وإنَّ كانت هناك أخرى غيرها.. لكنّها

لا ترقى إليها.. في الأهمّيَّة.

ومن مُجمل استعراضنا وهو مُختصر نرى أنَّ مفترق الطُّرق بين الشَّيعة والتَّشيع بدأ بعد الغيبة الكبرى.. وآية ذلك في تقديرنا أنَّ التَّشيع انتقل من واقعه العربي المنسجم مع القرآن والسُّنة إلى الواقع الشُّعوبي المليء بالموروثات الكسروية والشَّاهنشاهية..

إنَّ «المذهب العربي الأوّل» وهو التَّشيع للإمام علي وأهل بيته، أصبح «ديناً جديداً» عندما تحوّل إلى مُؤسَّسة تحت إشراف الفرس بسبب ضخامة التَّقاليد والموروثات الإيرانية.. هذه هي الحقيقة التَّاريخيّة، وإنَّ لبست ثوباً سياسياً مُتعدّد الوجوه..

إنَّ التَّطوُّرات في المنطقة العربيّة - الإسلاميّة مُنذُ الحرب العالميّة الأولى وأُقول الدَّولة العُثمانيّة.. انفتحت باتجاه تحوّل المذهب - المُؤسَّسة إلى المذهب - الدَّولة - العوالة.. بل إنّه سيكون أحد مفاتيح العوالة في القرن الحادي والعشرين.. وسيفرض رؤيته على الآخرين، باعتباره صورة الإسلام والمُسلمين، سواء اتَّفَق المسلمون على ذلك أو لم يتَّفَقوا، وسواء أكان ذلك صحيحاً أم غير صحيح.. فمراكز الأديان الأربعة ستكون في وعي الرّأي العام، هي:

1 - القدس لليهوديّة.. ورمزها في الهيكل «النَّبي سليمان» عليه السلام.

2 - الفاتيكان للنَّصرانيّة.. ورمزها في بيت لحم «النَّبي عيسى» عليه السلام.

3 - مكّة للمُسلمين.. ورمزها في المدينة «النَّبي مُحَمَّد» ﷺ.

4 - النُّجف للشَّيعة.. ورمزها في كربلاء «الإمام الحسين» عليه السلام.

وبذلك سينقل التَّشيع مدينة النُّجف إلى العالميّة(*) مثلما نقلها الزَّمان إلى مقام الإنسانيّة.. فتكون عوالة جديدة فيها الزَّمان والمكان والعقيدة الفاعلة، وستكون كربلاء محوراً من محاور العوالة الثقافيّة الدَّوليّة إلى جانبها.

(*) بعد احتلال العراق وفشل المشروع السِّياسي الأمريكي فيه، أكّدت النُّجف دورها في المُقاومة الوطنيّة.. ومن جانب آخر انتصرت النُّجف على المنافسة الخارجيّة لنقل المرجعيّة الدِّينيّة من العراق إلى إيران بشكل حاسم ضمن الصِّراع بين حوزة النُّجف وحوزة قم.. وهو وجه من وجوه الصِّراع الدِّيني القديم - الجديد في عُموم الشرق الأوسط الكبير.

أهم الفرق والجماعات الشيعية وأماكن تواجدها

واليوم فإن التشيع يتواجد حيث يتواجد الشيعة ؛ وأهم الفرق والجماعات الشيعية أو المحسوبة عليها هي :

1- الشيعة الزيدية: وأهم مناطق تواجدهم الجغرافية في اليمن ؛ وهم أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام وعاش بين عامي (80 و 121 هجرية) ؛ وأهم ما يتميزون به عن الشيعة الآخرين :

أولاً : جواز وجود إمامين في وقت واحد.

ثانياً : رفضهم الأخذ بالتقية، وإنكارهم للعصمة والرجعة.

ثالثاً : انفتاحهم على المذاهب الإسلامية الأخرى.

رابعاً : يؤمنون بما جاءت به المعتزلة من خلق القرآن وقضايا العدل الإلهي.

2 - الشيعة الإمامية أو الاثني عشرية: وأهم مناطق تواجدهم الجغرافي في جنوب العراق وإيران وأفغانستان وباكستان ولبنان وإمارات الخليج والجزيرة العربية ؛ وهم الأغلبية الساحقة من الشيعة في العالم ؛ وتوجد لهم جاليات في عدة دول في أوروبا أهمها جالية في بريطانيا وألمانيا ؛ كما يوجد لهم جاليات في شرق أفريقيا والهند....

3 - الشيعة العلوية: وأهم مناطق تواجدهم في الساحل السوري واللبناني وبعض المناطق في الأردن....

4 - البهرة: وهم من الإسماعيلية ويتواجدون في اليمن والهند وشرق أفريقيا ومصر؛ ويمتازون بقدراتهم المالية العالية ؛ ومسألة جميع الأديان والمذاهب....

5- الأماجارية: ومتواجدون في الهند ؛ ولهم تواجد كبير في فرنسا وكندا والولايات المتحدة الأمريكية، وهم من الشيعة المهتمين بالتعليم والاقتصاد.

6- البهائية والبابية: وهما من الفرق الخاصة من الشيعة ويتواجدون كأفراد في إيران والعراق وفلسطين (حيفا حيث يوجد مقرهم) وإنكلترا.

7- مجموعات متعددة أخرى: تتواجد لأسباب تجارية واقتصادية في إندونيسيا وتركيا وأواسط آسيا وجنوب أفريقيا والمغرب العربي ، لكنهم لا يشكلون طائفة كبيرة لها كيان ومرجعية متميزة.

ويعتبر البعض الدروز (الموحدين) من الشيعة الخاصة الذين يعظمون الخليفة الحاكم بأمر الله الفاطمي في مصر؛ وهم متواجدون في لبنان وفلسطين وسوريا والأردن بشكل أساسي.

وتوجد للشيعة مرجعتان أساسيتان في العالم :

الأولى: وهي الأهم والأكثر شرعية ؛ مرجعية النجف في العراق حيث ضريح الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام وبالقرب منه ولده الإمام الحسين المدفون في كربلاء.

الثانية: مرجعية قم في إيران حيث ضريح الإمام الرضا المدفون في مشهد ؛ وهو الإمام الثامن من أئمة الشيعة المعاصر للخليفة العباسي المأمون بن هارون الرشيد .

وجميع الشيعة في العالم يتبعون إحدى هاتين المرجعتين.

وبالإجمال يبلغ عدد الشيعة اليوم في العالم نحو مائة مليون فرد ؛ فيما يبلغ عدد المسلمين كافة مليار وثلاثمئة مليون فرد.

الخاتمة والمستقبل

وبعد.. لقد استعرضنا مسيرة الشيعة والتشيع، باختصار مُتسلسل ومُتكامل.

أليس ما مررنا به وهو غيوض من فيض تاريخ هذه (الجماعة) يُؤكّد أنّ التشيع تشكّل .. مُرغماً أو راجباً - ليكن مذهباً وديناً عالمياً؟

فهل تمتّ الإجابة عن الأسئلة التي جاءت في مُقدمة الكتاب، أم ما زلنا نبحث عن أسئلة وأجوبة إضافية..؟

لا نودُّ إلاّ التعليق المباشر لكي لا نشعّب كثيراً فتضيع (الحقيقة) ونتيه وسط الزحام، فليس هناك أكثر من تاريخ الشيعة والتشيع، تشعباً، كأنّ لاسم الشيعة.. لعنة الافتراق والتشظّي في تراجيديا حزينة، إلى ما دون ذلك أو إلى ما فوق ذلك، بلا حُدود ولا توقّف.

إنّ السؤال الأخير الذي انشددت إليه، أنّ تاريخ هذه (الجماعة) بدأ واستمرّ طوال القرون السابقة، نحو انقسام وفرقة لا حصر لها.. إلّا أنّ الملاحظ ونحن قد دخلنا إلى القرن الحادي والعشرين.. أنّ التشيع بدأ نحو التكتّل العريض، كأنّه هرم انقلبت قاعدته، لتكون الرأس، والعكس أصبح قاعدة.. فهل ذلك يُشكّل انحساراً للمذهبيّة لصالح عولمة التشيع.. أم هو صيرورة (ذاتيّة) بدأت تنضج في مكونات التشيع نتيجة تفاعلاته مع جميع الأديان والمذاهب.. ليكون التشيع الأقرب إلى (الحنيفيّة) الإبراهيميّة، ولو في طُرُوحاته النظريّة على الأقل.. وبالتالي؛ ليستقرّ بعد تراجيديا كربلاء، ديناً عالمياً، فتكون (النَجف) على خطّ بياني مُتماثل مع مكّة والقدس وبيت لحم.. ويكون كتاب «نهج البلاغة» رديفاً للقرآن والتّوراة والإنجيل؟

مرحباً بكُلّ الآراء الإيجابيّة والسّليبيّة ما دامت بعيدة عن السّوء والشّتائم واللاموضوعيّة، ففي النّقد البناء، نبني صرح الفكر العربي - الإسلامي الجديد.. وإلاّ فإنّ الفتنة الكبرى ستبقى حتّى يوم القيامة..

المؤلف

- من مواليد عام 1957 مدينة سامراء العراق.
- متخصص في دراسات التاريخ المعاصر، في اليهودية والإسلام.
- حاصل على شهادة الدكتوراه، في فلسفة التاريخ الحديث والمعاصر.
- عضو اتحاد الأدباء والكتاب، والمؤرخين العرب.
- لديه أكثر من تأليف منشور، في الدراسات التاريخية والفكرية والأدبية.
- مارس النشر الإعلامي، في الصحافة العراقية والعربية والأجنبية.
- عمل في مجال التربية والبحوث والدبلوماسية، أكثر من عشرين سنة.
- حالياً متفرغ للكتابة في الدراسات المعرفية والفكرية والحضارية.
- وكاتب رواية وقصة وسيناريو.
- عنوانه الإلكتروني: Drjamal1994 @ yahoo. com

صفحات للدراسات والنشر
سورية - دمشق - ص.ب: 3397
تلفاكس: 00963112233013
info@darsafahat.com

- (1) فن السيناريو في قصص القرآن (حوار فكري وحضاري جديد في النص)، د. جمال شاكر البدرى.
 - (2) اليد عجائب وأسرار في ضوء القرآن والسنة والضمير الإنساني، د. محمد عبد الباقي فهمي.
 - (3) اللغة السيكلوجية في العمارة المدخل في علم النفس المعماري، د. الحارث عبد الحميد حسن.
 - (4) الصراع والمواجهات بين المثقف والسياسي، صاحب الريعي.
 - (5) سلطة الاستبداد والمجتمع المقهور، صاحب الريعي.
 - (6) رؤية الفلاسفة في الدولة والمجتمع، صاحب الريعي.
 - (7) دور الفكر في السياسة والمجتمع، صاحب الريعي.
 - (8) المرأة والموروث في مجتمعات العيب، صاحب الريعي.
 - (9) تقنيات وآليات الإبداع الأدبي، صاحب الريعي.
 - (10) مهام الثقافة والمثقف، صاحب الريعي.
 - (11) دفاعاً عن الجهاد، آرشي أوغوستاين، ترجمة: محمد الواكد.
 - (12) وجهة نظر مسيحية، تفجيرات انتحارية أم استشهاد؟ آرشي أوغوستاين، ترجمة: محمد الواكد.
 - (13) الموارد والمتطلبات المائية في حوضي (سوس - ماستر ودرعة) المغربي، صاحب الريعي.
 - (14) العشق والعاطفة (آراء وتصورات)، صاحب الريعي.
 - (15) التلوث المائي الأسباب والمعالجات، صاحب الريعي.
 - (16) مؤسسات المياه وإعداد الكادر، صاحب الريعي.
 - (17) الفقه السياسي عند شيخ الإسلام ابن تيمية، د. خالد سليمان الفهداوي.
 - (18) منهج التعايش بين المسلمين واستراتيجيات التقريب بين المذاهب الإسلامية، د. خالد سليمان الفهداوي.
 - (19) العلامة محمد رشيد رضا عصره وتحدياته ومنهجه الإصلاحية، د. خالد سليمان الفهداوي.
 - (20) التشيع والعولمة رؤية في الماضي والمستقبل، د. جمال البدرى.
 - (21) السيف الأخضر دراسة في الأصولية الإسلامية المعاصرة، د. جمال البدرى.
 - (22) اليهود وألف ليلة وليلة، د. جمال البدرى.
 - (23) فعالية القراءة واشكالية تحديد المعنى في النص القرآني، جهلان محمد.
 - (24) أنماط العلاقات الاجتماعية في النص القرآني دراسة سوسيوولوجية لعمليات الاتصال في القصة القرآنية (قصة موسى تطبيقاً)، د. عبد العزيز خواجرة.
 - (25) أصالة الوجود عند صدر الدين الشيرازي من مركزية الفكر الماهوي إلى مركزية الفكر الوجودي، كمال عبد الكريم حسين الشلبي، تقديم: د. صلاح الجابري.
 - (26) تدويل الإعلام العربي الوعاء ووعي الهوية، د. جمال الزرن.
 - (27) رحلة الرصافي من المفاصلة إلى الإلحاد دراسة تحليلية نقدية لكتابه الشخصية المجهدة د. محمد بن موسى بابا عمي وآخرون.
 - (الشخصية المجهدة) كتاب ألفه الشاعر معروف الرصافي، من يتأمله يتيقن أن ما جاء فيه من ادعاءات وافتراءات على الله تعالى، وعلى القرآن الكريم، وعلى الرسول الأمين، يتيقن أن نشر الكتاب في هذه المرحلة بالذات، له أهداف، وأية أهداف... يأتي كتابنا هذا رداً عقلياً منطقياً فلسفياً علمياً، يكاد يكون خالياً من العواطف والانفعالات ورؤود الفعل الآنية، التي تزخر بها الردود على كتب ما تُنشر. وقد أقام الرصافي فكرته كلها على أساس أن محمداً عظيم من عظماء البشر، ولكنه ليس نبياً، وليس موحى من الله، وأن القرآن من اختراعه، وأن الإسلام من بنات أفكاره... اشترك في تأليف هذا الكتاب ثلثة من الأساتذة الذكائرة، كل حسب اختصاصه (دكتوراه فلسفة ومنطق، دكتوراه دولة في العقائد ومقارنة الأديان، وفي اللغة العربية، وفي علم الفلك، وفي اللغة والدراسات القرآنية).
 - (28) أمريكا العولمة في الشرق الأوسط وآسيا الوسطى مثلث الخيرات، محمد سرحان.
- ما هي خطة الدفاع الاستراتيجي الأمريكية لإعادة إحياء الحرب الباردة؟ قراءة في الإخفاقات المتكررة لسياسة الولايات المتحدة.. وهل ستنهج الإدارة الأمريكية سياسة متوازنة؟ وما هي سياسة واشنطن ورياح التغيير في المنطقة العربية؟ وهل الحرب مرآة لعصر التكنولوجيا أم لسباق الهيمنة؟ وكيف اجتاحت العولمة الأمريكية أسوار الصين؟ ولماذا تتخوف أمريكا من الصين

وَكُورِيا السَّيَالِيَّة؟ العَرَب والمصلحة القومية في آسيا الوُسْطَى.. ما هي الخريطة الجديدة للصراع الخلف الأذري الإسرائيلي؟ أوراسيا والمُخطَّط الجيوستراتيجي.. آسيا الوُسْطَى والشرق الأوسط بين محالب الدول الكُبرى.. الأمم المتحدة والحكومة الخفية العالمية.. العولة الأمريكية وأولويات العلاقات العربية التركية.. التفلنل الإسرائيلي في آسيا الوُسْطَى ورُوسيا ودُول البلطيق..

(29) ناستراداموس الألفيتية الجديدة، جون هونغ، ترجمة، محمد الواكد.

مَنْ هُو ناستراداموس؟ كيف جمع بين الطبِّ والتنبؤ؟ نماذج من نبوءاته.. كيف تنبأ بمقتل هنري الثاني؟ بحروب الدِّين في أوروبا؟ باغتيال هنري الثالث؟ بحرب ضدَّ إمبراطوريتين عَرَبيتين؟ بولادة الإمبراطوريات الجُمهوريَّة؟ بنابليون بونابرت؟ بالثورة الفرنسيَّة؟ بأعمال وحشيَّة إرهابيَّة؟ بمنطاد مُونت غاليفير؟ بسُقُوط زويسبري؟ بأنَّ نابليون هُو عدوُّ المسيح الأوَّل؟ بالحرب الفرنسيَّة الرُوسِيَّة؟ بنابليون الثالث والرَّابِع الثاني؟ بالاحتطاط ما بعد الإمبراطوريَّة؟ بهتلر، وبمُوسُوليني، وبالشخص الأحمر العظيم، وبراسبوتين، ويلغز قُتل رومانوف، ويتنازل إدوارد الثامن عن العرش، وبهيفر عدوُّ المسيح الثاني، وبسُقُوط فرنسا، وبمعركة بريطانيا، وببارباروسا، وبهرمجدون، وبموت مُوسُوليني، وبموت عدوُّ المسيح الثاني، وبإلقاء القنبلة الذريَّة على هيروشيما، وبإسرائيل وفلسطين، وبالثورة المنغاريَّة، وبتشارل دي غول، وبالثورات الثقافيَّة الصينيَّة، وبمقتل الأخوة كينيدي الثلاثة، وبنزول أبولو على القمر، وبكارثة تشيرنوبل، وبنهاية الشيوعيَّة، وبكارثة تشالينجير، وبإطلاق النار على روي ريب "رونالد ريغن"، وبنكسة سُوق الأسهم الماليَّة، وبمعاهدات تخفيض الأسلحة الاستراتيجية، وبمُذنب هالي، وبالطاعون، وبالبابا جُون الثالث والعشرين، وبالبابا بُول السادس، وبالاغتيال البابوي، وبالفضائح الماليَّة في الفاتيكان، وبانتشار الإيدز، وبأنَّ ثُلثي العالم سيتهيان ويضمحلان، وببابوس عدوُّ المسيح الأخير (صدام حُسين، وجورج دبليو بوش، وأسامة بن لادن)، وبالعقيد مُعمر القذافي، وبياسر عرفات، وبفجيرات 11 أيلول (سبتمبر) 2001 (الهجوم على الجبال المُجَوِّفة)، وبعمليَّة عاصفة الصحراء، وبحرب أمريكا المُتَّجعة ضدَّ الإرهاب، وبسلام في الأرض لوقت طويل، وبالحرب المنغوليَّة العظيمة، وبالحرب العربيَّة العالمية العظيمة، وبإحماة تأثير البيئة على المناخ، وبالجفاف العظيم الناجم عن ارتفاع درجة حرارة الأرض، وبأنَّ ملك الإرهاب الحقيقي هُو ارتفاع درجة حرارة الأرض، وبالكُسُوف العظيم في 11 أغسطس/ آب 1999، وبرجال الرُّؤيا الجُدُد؛ مثل سُون ما يُونج، والحلاج، وبدي لاما، وبهايش يُوغي، وبمهير بابا، وبالسَّوامي باراماهانسا يُوغانادا، وبما بعد الألفين، وبألفيَّة من السلام، وبكيف سيتهي العالم عام 3797 بعد الميلاد!

(30) أصول البرمجة الزمنية، في الفكر الإسلامي دراسة مقارنة، في الفكر الغربي، د. محمد بن موسى بابا عبي. محاولة أصيلة لإبراز نقطة الالتقاء بين عناصر الحضارة الثلاثة: (الدين "أو القيم"، والزمن، والإنسان). بدأ المؤلف بالمصطلح والعُلوم الزمنية والدراسات الإسلامية، واهتمَّ بالأصول العقيدية والتقنية والغايات والأهداف، ثُمَّ اقترح أصولاً تقنيَّة من خلال فقه الأولويات والعقيدة وأصول الفقه، ثُمَّ اهتمَّ بالبرنامج اليومي من خلال القرآن والسُّنة النبويَّة، وحلَّل إشكاليَّة المصطلح العربي في الفكر الإسلامي وفي الدراسات الإسلامية الزمنية خصوصاً، ثُمَّ أحصى جُملة المُلُوم التي لها علاقة عُضُويَّة بالبرمجة الزمنية، ثُمَّ حلَّل الدراسات الإسلامية في الزمن والوقت و.. والبحث - في مُجملة - لا يخرج عن كونه عملاً ناصلياً أولياً، سعى جهده إلى التَّدليل على أنَّ للبرمجة الزمنية أصولاً وجُدُوراً دينيَّة، وثقافيَّة، وحضاريَّة، وليست مُجرَّد عادات شكلية، أو تصرُّفات ظاهريَّة، وهذه بعينها هي الأطروحة التي يهدف الباحث إلى إظهارها، والدِّفاع عنها.

(31) الإنسان وُلغته من الأصوات إلى اللغَة (الكلام)، مارسيل لوكان - ترجمة، د. ماري شهرستان. كيف تطوَّرت الجُمجُمَة عند البشر؟ نسلسل الأحداث التاريخيَّة العامَّة للجنس البشري، ما هي المناطق الحسيَّة والحواسيَّة، والمناطق المُحرَّكة المُربَّطة بالسَّمع؟ هجرات الإنسان الماهر والمُتَّصب والعَاقِل، مَنْ هُو الإنسان؟ ما هي الذَّاكرة البيولوجيَّة؟ ثغثغة الطُّفل وذاكرته اللُّغويَّة، توازي التَّطوُّر واللُّغة، الجنال التَّطوُّري الطَّوطمة، البشر في الماضي، الإرث اللُّغوي القَبْشارنجي (قبل التاريخ)، بداية العصر الجليدي المعاصر، نتائج بُركان هائل، أوائل البشر المُتكلِّمين، أقدم إنسان عُرف حتَّى الآن، كيف تطوَّرت اللُّغات وتنوَّعت؟ ما هي مصادر اللُّغة؟ أصداء نموذجيَّة أصليَّة في الكلام، أصوات الكلام النموذجيَّة الأصليَّة للإنسان المُتَّصب، ثُمَّ العَاقِل، المُساعدات الصُّوتيَّة، بدايات التَّموُّ، هكذا تكلَّم الإنسان المُتَّصب قبل حوالي مليون سنة، ازدياد السُّكَّان وتنوُّع اللُّغات، هجرات ولُّغات أحفاد آدم، أحفاد حوَّاء، هجرات العرب، مَنْ هُم العيلاميون؟ نشوء العَدِّ والصُّناعة، نشوء الفنِّ وتطوُّره، نهاية ما قبل التاريخ، بدايات الاتِّصال بين المُدُن، من اليد إلى اللُّسان، بُنية الأذن وتطوُّرها، حواسُّنا الخمسة، التَّسلسل التاريخي الحديث للُّغات المحكيَّة والمكتوبة، تطوُّر اللُّغة وإبداعيتها، من التَّصوُّر العقلي المجازي إلى المفهوم، نماذج المجاز، اتِّصال، وعي، ثقافات، طُرُق انتقال المعرفة، التَّكيف الاجتماعي باللُّغة، طُقُوس غذائيَّة، ما هُو مُستقبل اللُّغات؟ وَمَنْ هُو الإنسان النَّاظِق في المُستقبل؟ رُؤية مُستقبليَّة.

(32) **العجيب والغريب في كُتُب تفسير القرآن تفسير ابن كثير نموذجاً، وحيد السعفي.**
 لنبادر إلى طمأننة القارئ، فهو مُقبل على قراءة كتاب شيق يتعلّق - لا محالة - بعلم التفسير؛ وهو علم يقتضي الإلمام به معارف دقيقة، إلاّ أنّه - بكلّ تأكيد - ليس كتاباً في التفسير يُضاف إلى التفسير التي يضمها علماء اللّين. هو كتاب يستعصي على التصنيف بحسب المعايير المدرسيّة، ولعلنا لا نتعسف عليه تعسفاً كبيراً إنّ اعتبرنا أنّه أقرب ما يكون إلى الإناسة التاريخيّة. وهو - إلى جانب ذلك - مكتوب بلغة أنيقة راقية مُتمعة تشدُّ القارئ شدّاً، وتخلّق به - برفق وأناة - في دُنيا الظنِّ والأسطورة مثلما تجول به في قضايا الفكر والمجتمع ومجالات العقائد والمشاعر، وتتقلّ به - من حيث لا يتوقّع - في الزّمان والمكان، من فترة البدايات إلى عصر المُفسّرين، وبين بينات العرب، واليهود، واليونان، والهنود، وغيرهم، ثمّ هو كتاب طريف من حيث ربطه بين عناصر مُستقلّة في الظاهر بعضها عن بعض؛ حيث يطلّع عليها قارئ التفسير الغرّ، والذي ليست له هواجس وحيد السعفي المعرفيّة وسعة اطلاعه على ثراث الشّعوب، وعلى اتّجاهات البحث المعاصر ومنهاجه.

(33) **المرأة عبر التاريخ البشري الحضارات القديمة العبرانيون - التوراة - الفراعنة - الشرق الأقصى - البوذيون - الصينيون - اليونانيون - روما القديمة - المسيحيون الجاهليون - الإسلام - عبد المتعم جبري.**
 لعلّ هذا الكتاب هو الأشمل والأدقّ في بحثٍ مُهمّ كبحث المرأة... استعرض فيه مؤلّفه تطوّر حقوق المرأة عبر التاريخ البشري، بدءاً من الحضارات القديمة، مُروراً بالمُصور الوُسطى في أوروبا والجاهليّة والإسلام، ثمّ تحدّث عن أنّ المرأة، هل هي التي تحدّد مصير العالم؟ ومن هي المرأة في أنوثتها الأولى والمرافقة، وسنّ النُموّ العقلي والجسدي؟ ثمّ عرّج إلى المرأة في حضارات الشرق الأوسط (بابل، التوراة، الفراعنة، الكهنوت) ثمّ المرأة في حضارات الشرق الأقصى (اليابان، الصّين)، (اليونان، روما القديمة..). المسيحيّة والمرأة، عدا الكهنّة للمرأة، تحرير المرأة في نظام العائلة البُلشفي الشيوعي الروسي، المرأة الفارسيّة، المرأة في عصر النّهضة، الطّبيعة والتاريخ في حقّ المرأة، واقع المرأة عبر العُصور، المرأة العربيّة، (البداوة والإسلام وعصر النّهضة)... البقاء ودوافعه، اللّواط، السّحاق، المرأة المسلمة عبر التاريخ، المساواة بين المرأة والرجل (قانونياً)... وغيرها من الموضوعات المُهمّة جدّاً جدّاً.

(34) **التوراة اليهوديّة مكتشفة على حقيقتها رؤية جديدة لإسرائيل القديمة وأصول نُصوصها المقدّسة على ضوء اكتشاف علم الآثار، أ. د. إسرائيل فinkelstein، فيل اشتر سيليرمان، ترجمة: سعد رستم.**
 الكتاب مُهمّ جدّاً؛ لأنّه إقرار على لسان مُحقّقين يهوديّين؛ إسرائيل وأمريكي، صاحبي خبرة طويلة في التّقيقات الآثاريّة، وعلم الآثار، بأنّ التوراة الحاليّة ليست كلّها كلمة الله، فجاء كتابهما هذا مُثيراً جدّاً، واستفزازياً جدّاً لليهود؛ حيث أثبتا أنّ التوراة الحاليّة قد كتّبتها كهنّة يهود في عهد الملك المُستقيم (بوشيا) ملك يهوذا في القرن السابع ق.م، فبدأ كلّ فصل من نُصول الكتاب بعرض الرواية التوراتيّة، ثمّ يُعقّب بذكر ما تقترحه المُكتشفات الآثاريّة، فكانت النتائج التي وصل إليها المؤلّفان العلمانيّان طعنة نجلاء في صميم المُعتقدات اليهوديّة التقليديّة، وتحطّياً للرّموز الدّينيّة التقليديّة لليهود. ولعلّ أهمّ نُقاط الكتاب: 1- لا تُؤيّد الأدلّة الآثاريّة رواية الخروج الجماعي من مصر بالشّكل والأعداد والطّريقة التي تذكرها التوراة العبريّة. 2- لم يقم يشوع بن نون بحملة غزوات مُوحّدة لفتح أرض كنعان. 3- داود سليمان وُجدا تاريخيّاً، لكنّ؛ كانا أقرب إلى رئيسيّ عشيرة منهما إلى ملكيّين، كما أنّ سليمان لم يبن أيّ هيكل (معبد) هائل. 4- لم يكن هناك دينٌ يهودي مُوحّد في أغلب تاريخ يهوذا (إسرائيل القديمة). 5- ليس هناك دليل علمي على الوجود الحقيقي لشخصيّات مثل إبراهيم أو إسحق أو يعقوب. إنّ قوّة وإفادة هذا الكتاب هو بطلان الدّعاوى الصّهيونيّة في أرض فلسطين استناداً لتواجدهم القديم فيها، أو أنّها أرض الميعاد، على لسان اثنين من كبار علماءهم أنفسهم، اللّذين أكّدا أنّ فلسطين كانت - وظلّت دائماً - مسكونة من عدّة شُعب تتالوا عليها كاليوسيّين والكنعانيّين، والفلسطينيّين، والعماليق، والعرب، وأنّ الإسرائيليّين لم يكونوا إلاّ مجموعة هامشيّة فوضويّة نمت وسيطرت لفترة قصيرة على منطقة محدودة من المرتفعات والتلال المركزيّة في فلسطين، في حين كانت بقيّة فلسطين مسكونة من الكنعانيّين والفلسطينيّين وغيرهم.

(35) **خفايا الصراع بين العرب واليهوديّة الصّهيونيّة الإسرائيليّة، موفّق صادق العطار.**
 إنّ النّصوص الواردة في التوراة والمُستخدمة لتبرير الطّبيعة العدوانيّة والرّغبة الكامنة لدى الشّعب اليهودي بالقتل والعدوان الانفصال عن الآخرين من مُنطلق عنصري باعتبارهم المزعوم بأنّه شعب الله المُختار قد أيلدتها كتابات التلمود، التي تُعدّ كتابات مقدّسة عند مُعظم الفرق اليهوديّة. يبدأ الكتاب بتعريف كتاب العهد القديم، ثمّ التوراة، وأسفار موسى الخمسة، ثمّ يلقي أضواء على النّص التوراتي (من ناحية المُعتقد والإله)، ثمّ يتحدّث عن تشويه العقيدة (الخلفيّة الدّينيّة، النّص التوراتي، الإطار العام للنّص المُقدّس، الإصرار على تحريف العقيدة، اليهود والإسلام)، ثمّ يُفصّل في الصّهيونيّة والصّراع العربي الإسرائيلي (حقيقة النّصر،

استغلال الحداث، أبعاد الموقف الإسرائيلي، الادعاءات الباطلة)، ثم القرآن الكريم والتوراة، الغرب والصهيونية، اللغة الإلهية، المسيح اليهودي الصهيوني، الولايات المتحدة واليهود اللأسامية كسلاح يهودي للتشهير، معاداة السامية، طُموح نحو المزيد من السيطرة، الجُمُوح إلى الهيمنة على صناعة السينما، الولايات المتحدة والعلاقة الخاصة مع (إسرائيل)، طبيعة التحالف الأميركي مع الصهيونية، حُدود الصراع (البُعد الدِّيني للصراع العربي الإسرائيلي، العرب والصهيونية، أضواء على طبيعة الصراع) أسماء رؤساء الولايات المتحدة، عدد اليهود في دول الاتحاد الأوروبي، وعددهم خارج دول الاتحاد الأوروبي، وعددهم في دول أوروبا الشرقية، التوزيع الجغرافي لليهود في العالم، عدد أتباع أبرز الديانات في العالم، الأحزاب الإسرائيلية المتمثلة في الكنسيت وأنجهااتها.

36) تاريخ مدينة دمشق وعلمائها خلال الحكم المصري، خالد أحمد مقلح يتي هالي، تقديم د. منذر الحايك .
تناول هذه الدراسة فترة تاريخية هامة، نُظر إليها على أنها من أهم فترات التاريخ الحديث لبر الشام. بدأ الباحث دراسته بالعلماء والأعيان الدمشقيين، وشيوخ الطرق الصوفية، والأشراف، والعسكر، والحرفيين، والعامة، والملاكين، والفلاحين، ثم تحدّث عن دمشق قبيل الحكم المصري، وعن الفتنة الداخلية (1831 م) وعن المسيحيين والمسلمين، كما تحدّث عن الإصلاحات المصرية في بر الشام (الإدارة، والقضاء، والزراعة، والصناعة، والتجارة، والتعليم، وعن المتغيرات الروحية والاجتماعية)، وبحث - بالتفصيل - موقف العلماء والأعيان في دمشق من الحكم المصري، ورؤود الفعل والمواقف المحلية الدمشقية، ثم تناول أساليب الحكم المصري في التعامل مع العلماء والأعيان، ثم درّس نهاية الحكم المصري، وأثاره السياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، وكيف انسحب المصريون، ثم أورد مقارنة لتقييم أحكام بعض المؤرخين لآثار الحكم المصري لبر الشام.

37) خفايا الاستغلال الجنسي في وسائل الإعلام، ويلسون براين ككي، ترجمة: محمد الواسك .
ما هو الهدف من الاستغلال الإعلامي الجنسي؟ هذا الكتاب غير العادي يكشف كل الطرق التي تقوم بها كل من المجلات والصحف والأقنية التلفزيونية والأفلام والموسيقى الشعبية، والتي تقوم على مبدأ الاغتصاب والاستغلال الفكري للشعب. بعد قراءته لا بد أنك ستنظر، وتُنصت، وتذكر، ولكن؛ بطريقة جديدة تماماً. - لا تدعهم يضعون الستار أمام عينيك وأذنيك وفمك وانفك وحواسك كلها... أيها المشتري؛ كن حريصاً كن حريصاً أولاً من أن الإعلان مُصمّم من أجل أن يضعك في عالم الخيال، تلك هي رسالة الاستغلال الإعلامي الجنسي... ما هي الرموز المخفية في وسائل الإعلام الأمريكية؟ ما هي كيفية قيام تلك الرموز ببرّجة وتكييف عقلنا الباطن؟ إنه كشف مُثير لمواقب الإغواء اللاشعوري؛ لأن وسائل الإعلام تعلّم كل شيء عن تحيّلاتك، ومخاوفك، وعاداتك المتأصلة والعميقة، فهي تعلم - إذا - كيف تستغل مشاعرك وسلوكك الشرائي - كيفية قيام إعلانات الحلوى بإزالة مخاوفك من زيادة الوزن - كشف أن مجلات مثل "بلاي جير" و "نيفيا" المخصصة للنساء، هي - في الواقع - تستهدف الرجال - كيفية قيام إعلانات السجائر بإزالة مخاوفك من الإصابة بالسرطان - كيفية قيام الأفلام بابتكار طرق تعذيب جديدة من أجل إبلامك، ومن أجل زيادة أرباحها - كيفية قيام إعلانات الأزياء بالتوجّه إلى الشحايق المستترة - كيفية نجاح موسيقى الروك الشعبية السّاحق في ترويع المخدرات - كيفية قيام صور الأخبار بقولبة وصياغة آرائك - كيفية تضمين وإخفاء كلمة من أربعة أحرف في صور طعامك وفي صور ملابسك من أجل إثارة الرغبة الجنسية - كيفية قيام كل ذلك - وأكثر من ذلك بكثير - بإثارتك، واستعبادك، ومن دون أدنى علم حسيّ بذلك! (صدمة مذهشة!)، (سحرٌ شديداً) (الأمر يتطلّب أقصى درجات الحرص!).

38) لصوص في مناصب مرموقة، لقد سرّقوا بلدنا وعلينا أن نستعيدّه، هاي تاوير، ترجمة: محمد الواسك .
يتحدّث الصحفي الأمريكي الشهير في كتابه هذا، الذي أخذت ضجّة كبيرة في الولايات المتحدة عن أمة الكليبتوقراطية (كُتلة من الشعب مُدارة من قبل لصوص). . . ويُدلل على أن حكومة أمريكا هي حكومة تُقسم بعملية نقل وتحويل الأموال والسلطة من الأغلبية إلى الأقلية، وأن نخبة من المُشرّعين المُرتشين تغتصب الحرية والعدالة والاستقلال، وحقوق أخرى من الشعب، ويدعو - بكلّ قوّة - لإصلاح أمريكا، ويتحدّث عن شركات بوش في نزع السلاح، ويُدلل أن الحادي عشر من أيلول وصدّام حسين كانا قد أضفيا نغمة مُسهبّة ونبريراً للتكتل العديم الشفقة لرجال بوش في سلطة الحكومة، ويثبت أن بوش - رجل النفط - أعطي صفقة حميدة في هاركن إنرجي، وأن الدين أعطوه شراكة جوهرية في تكساس رانجيرز لم يُحضروه إلى المجلس لقدراته العقلية أو لفظته القيادية، بل لأنهم اشتروا رئيساً صورياً ذا اسم مقبول على مُستوى البُنوك... ما هي حقيقة الضرائب في أمريكا؟ كيف يتمّ التلاعب

بالقوانين في أمريكا؟ ما هي حقيقة إمبراطورية المعايير المزدوجة للملك جورج دبليو بوش؟ ما هي تعاليم بوش؟ لقد أكلت إدارة بوش كل شيء... ما هي الويليقراطية (سياسة التذبذب)؟ أمريكا المحتملة.. حروب النفط.. أمريكا الجميلة.. كيف نهزم الشيطان؟ (39) المسيح عند اليهود والنصارى والمسلمين وحقيقة الثلاث، د. عبد المنعم جبري.

الكتاب بحث موسّع للتعريف بعقائد النصارى واليهود من خلال العهد القديم والأنجيل المعتمدة لدى المرجعيات الكنسية، اعتمد فيه الباحث على التلمود والأسفار والأنجيل، فعرف بكل طائفة من طوائفهم ومرجعياتهم وأناجيلهم، قديماً وحديثاً، مبيناً معنى المسيح في القواميس اللغوية؛ العبرية والعربية والمعاجم اللاهوتية، ومُعرفاً بالمذاهب النصرانية القديمة كالبلاجوسية والنسطورية والملكية واليعقوبية والكاثوليكية، مُروراً بالمارونية والأرثوذكسية، ثم البروتستانتية وشهود يهوه، وحاول أن يثبت أنه - ومنذ غياب المسيح - أخذ اليهود يخترعون الآلهة لأمم المسيح، ثم استعرض المسيح في قصص الأنبياء وعند المسلمين، كما تحدث عن المسيح الدجال. الكتاب بانوراما تفصيلية تحليلية لما يعنيه المسيح عند اليهود، وعند النصارى، وعند المسلمين..

(40) لماذا الاغتيالات السياسية؟ ما زلت أفتقده.

الاغتيال السياسي موضوع هام شغل ألباب المفكرين على مر العصور؛ حيث كتب عنه علماء النفس والاجتماع والسياسة والدين، ما هي النظريات العلمية في تفسير الاغتيال السياسي؟ ما هو الاغتيال السياسي للدولة؟ اليهودية الصهيونية والاغتيال السياسي. القصة الحقيقية لكيفية اغتيال (أبو جهاد؛ خليل الوزير). اغتيال الشهيد زهير محسن. اغتيال د. فتحي الشقاقي مؤسس الجهاد الإسلامي. اغتيال (أبو علي مصطفى، علي حسن سلامة، وفاء إدريس، وغيرهم من شهداء فلسطين). كيف تمت اغتيالات: حسني الزعيم، سامي الحناوي، أديب الشيشكلي، عدنان المالكي، الملك عبد الله الأول، هزاع المجالي، وصفي التل، نوري السعيد، الملك فيصل الثاني ملك العراق، أنور السادات، أنطون سعادة، رشيد كرامي، كمال جنبلاط، عباس الموسوي، رنية معوض، بشير الجميل، إيلي حبيقة، إسحق رابين، رجبعام زائفي، محمد بو ضياف، المهدي بن بركة، محمد فرح عبيد، عبد الفتاح إسماعيل، إبراهيم الحمدي، جون كينيدي، باتريس لومومبا، د. مارتن لوتر كينج، نسي غيفارا، أنديرا غاندي، شهبور بختيار، بعض السفراء الأتراك، المونسنيور دوراتي.

(41) العبادات في الأديان السماوية (اليهودية - المسيحية - الإسلام، والمصرية والعراقية واليونانية والرومانية والهندوسية والبوذية والزرادشتية والصابئية)، عبد الرزاق رحيم صلال الموحى.

هذا الكتاب هام جداً جداً، فكم من الناس والمثقفين يعرف كيف يُصلي اليهود؟ وكيف يُركون؟ وكيف يتطهرون؟ وإلى أين يحجّون؟ وكيف يصومون؟ وكيف يتوضّؤون؟ وما هي أعيادهم؟ وكذلك الأمر بالنسبة للمسيحيين... هذه الدراسة دراسة مقارنة هامة تبين - وبالنصوص الموثقة من التوراة والأنجيل والقرآن الكريم والسنة النبوية - ما أصاب بعض الديانات السماوية من تحريف وابتعاد عما نزل أصلاً في كتبها السماوية، حتى وصل بعضهم إلى تحليل ما حرّم في كتبهم، وتحريم ما أحلّ؟ وتبديل ما ليس يُبدل.

(42) الماسونية والمنظمات السرية، ماذا فعلت؟ ومن خدمت؟ عبد المجيد همو.

الكهنوت الأعلى في طيبة، القوة الخفية اليهودية، جماعة الآلهة ميترا وعبادتها، الفتوشية العرفانية، الحشاشون، الثورانيون، البايّة، البهائية، فرسان الهيكل، الغاردونا جماعة الصليب الوردي، الفحامون، أحباب الملاك الحارس، الخصاؤون، الماسونية: أصلها، نشوءها، تعريفها، من أين اسمها؟، معانها، وأسماء ماسونية عالمية وعربية، اليمين التي يُقسمها المتسبب للماسونية، ما الامتحانات؟ وما الاختبارات التي يخضع لها؟ الماسونية والسياسة، التجنيد لصالح اليهود، علاقة الماسونية بالقبالة والتلمود، محاربة الأديان، التوراة ولا شيء غيرها، محاربة الأمم، كيف سقطت الإمبراطورية الروسية، كيف تفجّرت الثورة الفرنسية، إعادة اليهود إلى فلسطين، بناء الهيكل، الماسونية والتنظيم، الماسونية الرمزية، كيف أقيم أول حفل، محافل أوروبا، محافل أمريكا، محافل البلاد العربية، مشاهير الماسونيين من الشرق والغرب اللوثريّة، البيوريتانية، أجباء صهيون، شهود يهوه، الروتارية، بنساي بريت، الذونمة، الاتحاد والترقي، العلمانية، الاشتراكية العلمية، الاتحاد اليهودي العام، الريفورم بلوتو، أنوشيت، ثرويد رست. كتاب يجمع معظم المنظمات السرية العالمية، ويشرح كيف يتم الانتساب لهذه الجمعيات. كتاب يسد فجوة في المكتبة العربية، ويُعرّي ويفضح اليهود الذين كانوا السبب الأهم وراء تأسيس مثل هذه المنظمات السرية.

(43) الحقيقة بين النبوة والسياسة التوراة الأنجيلي نوستراداموس القرآن الكريم، محمد نضال الحافظ . هل كان انبياء برجي مركز التجارة العالمي نبوءة؟ ما مصير من دعا إلى ضرب مكة المكرمة بقنبلة نووية؟ ما هي العلاقة بين العراق الآن وبابل زمن نبوخذ نصر؟ ما قصة النبوءات في آخر الزمان؟ ما هي تلك النبوءات الإنجيلية والتوراتية والقرآنية؟ وما علاقتها بالسياسة العالمية؟ ماذا يفعل اليهود والمسيحيون والمسلمون تجاه نبوءاتهم؟ كيف تبدو نهاية اليهود و(إسرائيل) من خلال التوراة والتلمود والأنجيل ونوستراداموس والقرآن الكريم؟ العراق وبابل واليهود ونوستراداموس، هل نسي اليهود كيف أسرهم نبوخذ نصر وسبهم إلى بابل؟ هل يحاول اليهود (أمريكا - بريطانيا) الانتقام من العراق؟ هل من الممكن أن تكون هناك ضربة نووية للعراق؟ المسيحية الصهيونية - نشأتها ومشاهيرها، برؤوسكولات حكام صهيون، السياسيون الأمريكيون ونبوءات التوراة والأنجيل ونوستراداموس، معركة هرمجدون والحرب العالمية النووية الثالثة، المؤامرات اليهودية الأمريكية، فلسطين واليهود والتوراة والتلمود ونوستراداموس، هل بدأ يوم القيامة؟ لتعرف الحقيقة المذهلة من خلال كتاب الحقيقة بين النبوة والسياسة.

(44) السيف الأحمر دراسة في الأصولية اليهودية المعاصرة ، د. جمال البدوي . الصهيونية انعكاس لليهودية، و(إسرائيل) انعكاس للصهيونية. - الأحزاب الدينية الإسرائيلية هي القاسم المشترك بين اليهودية والصهيونية و(إسرائيل). - إن الوظيفة القومية لهذه الأحزاب تجسد لجوهر الرؤية اليهودية الصهيونية، وليس - هناك - لفرق استراتيجي بين اليسار / اليميني / الوسط، فكلها تبني الرؤية التلمودية. - ما هي السمات والاتجاهات التاريخية للديانة اليهودية؟ - ما هي السمات الأساسية للفكر الديني الإسرائيلي؟ - ما هي الاتجاهات اليهودية الحديثة قبل الحركة الصهيونية؟ - نشأة وتطور الأحزاب الدينية الإسرائيلية. - نشأة الحركة الصهيونية في أوروبا. التطبيقات الإيديولوجية للأحزاب الدينية الإسرائيلية. - حركة غوش ايمونيم الثيوقراطية والديمقراطية الصهيونية. - ما هي الوظيفة القومية للأحزاب الدينية الإسرائيلية في إطار الصراع العربي الصهيوني؟ - التهجير والاستيعاب - الوظيفة الأمنية والعسكرية. - تعداد الشخصيات الدينية الرئيسية اليهودية الإسرائيلية. - المنظمات الدينية الجديدة وصعود المعنصر الديني بعد 1967. - توسع الجيش الإسرائيلي في تجنيد المتطرفين اليهود. - تعداد أحزاب الكيان الصهيوني التي تخوض انتخابات الكنيست.

(45) كيف صنع اليهود الهولوكوست؟ تورمان فنكلشتاين ، ترجمة ، د. ماري شهربستان . قال الحاخام آرولد جاكوب فولف مدير جامعة دي يال: يبدو لي أنهم يبيعون الهولوكوست عوضاً عن أن يعلموه. إن هذا الكتاب هو في - آن واحد - تشریح واثام لصناعة الهولوكوست. إنه يؤكد أن الهولوكوست هو مقدمة إيديولوجية للهولوكوست النازي. إن إحدى أكبر القوات العسكرية وأعظمها في العالم؛ وحيث إن فيها انتقاصات حقوق الإنسان هائلة قدّمت نفسها كبلد ضحية. وقد جنت أرباحاً وفوائد هائلة عن هذا الوضع - الضحية الذي لا مبرر له. وخصوصاً الحصانة في مواجهة النقد حتى الأكثر بُتوتاً وسناداً. يقول فنكلشتاين: كان أهلي يندهشون - غالباً - عندما يجادلون أنني مُستنكر - إلى حد كبير - تزوير واستغلال الإبادة النازية - الجواب الوحيد والأبسط هو التهم التي يستعملونها لتبرير السياسة الإجرامية لدولة (إسرائيل) ودعم الولايات المتحدة لهذه السياسة. هناك - أيضاً - دافع شخصي؛ إنه الحملة الحالية لصناعة الهولوكوست الهادفة إلى ابتزاز المال من أوروبا على حساب الضحايا المحتاجين للهولوكوست، وضعت استشهادهم في مستوى أخلاقي لكازينو موناكو. تورمان ج. فنكلشتاين يهودي يفضح كيف صنع اليهود الهولوكوست، وكيف يستثمرونه، وكيف يخدعون به الدنيا وأوروبا وأمريكا.

(46) الخديعة الكبرى هل اليهود - حقاً - شعب الله المختار؟ د. محمد جمال طحان . بإذا وصف مفكرون أوروبيون وأمريكيون اليهود؟ ما مدى العداء الذي يكتنه الصهاينة للسيد المسيح أو لنبي الإسلام؟ تقول نيستا ويبستر: إن المفهوم اليهودي السائد عن فكرة شعب الله المختار هو مفهوم سياسي يحض ابتكره الحاخامات لحض اليهود على السعي الدؤوب للسيطرة على العالم، ويُعتبر هذا الشعار أساس الديانة الحاخامية التلمودية.

(47) الرخالة كطبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد، عبد الرحمن الكواكبي، تحقيق ، د. محمد جمال طحان . تأتي أهمية الكواكبي وأهميته كتابه طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد من أجل أن نتعلم من الماضي كي لا نلُدغ من الجحر مرّتين، ويأتي نشر الطبائع استكمالاً لدراسة أفكاره التي بدأت في أم القرى. ويقول: تمحّص عندي أن أصل الداء هو الاستبداد السياسي ودواؤه دفعه بالشورى الدستورية. ويقول: (وُراد بالاستبداد عند إطلاقه استبداد الحكومات خاصة؛ لأنها أعظم مظاهر أضراره). ويقول: إن خوف المستبد من نقمة رعيته أكثر من بأسه؛ لأن خوفه ينشأ عن علمه بما يستحقه منهم، وخوفهم ناشئ عن

جهل؛ وخوفه عن عجز حقيقي؛ وخوفهم عن توهم التخاذل فقط؛ وخوفه على فقد حياته وسلطانه، وخوفهم على ألقبيات من النبات وعلى وطن بالفون غيره في أيام، وخوفه على كل شيء، تحت سماء ملكه، وخوفهم على حياة نعيمة فقط.

(48) **أمر الصري مؤتمر النهضة الإسلامية الأول**، عبد الرحمن الكواكبي، تحقيق: د. محمد جمال طحان. -
مما نادى به الكواكبي في كتابه هذا: يجب ألا يصير أحد على رأيه الذاتي، والأيمن في العدول عن خطئه - سبب الفتور هو تحول السياسة الإسلامية من ديمقراطية إلى ملكية مقيّدة، ثم إلى ملكية مطلقة - إن البلية هي فقدنا الحرية، حرية التعليم والخطابة والمطبوعات والمباحثات - كأن مجرد كون الأمير مسلماً يغني حتى عن العدل، وكأن طاعته واجبة ولو كان يجرب البلاد، ويظلم العباد - إن طاعة أولي الأمر واجبة، ولكن مع العدل، فالحاكم العادل الكافر أفضل من المسلم الجائر وأولى بحكم المسلمين - صرنا نتبع الأشخاص بدلاً من التمسك بديننا الحنيف - إن المنشأ لكل فساد هو انحلال السلطة القانونية وتسلب فرد عليها، فضلاً عن دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين؛ أي الجهال المتعممين، إن الاختصار على العلوم الدينية يضعف المسلمين، ولا بد من دراسة العلوم الرياضية والطبيعية أيضاً. إذ ترك الخطباء تحدث في الأمور العمومية، وعدوا ذلك لغواً. وهكذا تأصل فينا فقد الإحساس - إن السبب الأكبر للفتور هو تكبر الأمراء وميلهم إلى العلماء المتملكين المنافقين الذين يزيّنون لهم الاستبداد. إن أفضل الجهاد هو الخط من قذر العلماء المنافقين عند العامة، وتحولهم لاحترام العلماء العاملين حتى لا يلبث أن يحترمهم الأمراء أيضاً، وبأخذوا بأرائهم. وهكذا نجد أن أم القرى واحد من الكتب المذهلة، إن حذفنا منه تاريخ تأليفه، فلن نشك لحظة واحدة، في أنه قد أنجز تَوْأً، وخصوصاً أن صاحبه قد وقّعه باسم السيد القراني.

(49) **التوحيد في الأناجيل الأربعة**، وهي رسائل القديسين بولس ويوحنا، سعد زشمر. -
يؤكد المؤلف من الأناجيل الأربعة ومن رسائل بولس ويوحنا أن المسيح عيسى - عليه السلام - أكد أن الله هو الإله الواحد الأحد، وأنه - المسيح - بشر وإنسان، ويؤكد المؤلف أن من يقرأ الأناجيل لن يجد عبارة واحدة صريحة لسيّدنا المسيح يدعو فيها أتباعه للإيمان بألوهيته، بلزوم عبادته، أو يصرح فيها لهم بأنه رب العالمين وإله الخلائق أجمعين المتجسد الذي انقلب بشراً، أو يصرح لهم فيها بعقيدة التثليث...

(50) **نقد الدين اليهودي**، جميل خرطبيل. -
أسطورة العهد القديم - الدين - يهوه - الخروج - الأساطير - الخليفة والطوفان - ولادة إبراهيم وموسى - داود - سليمان - اصطفاء اليهود - لا أخلاقيات شخصيات العهد القديم - يهوه وأخطاؤه - صراعه وندمه - إبراهيم - راحيل - ثامار - يشوع...
(51) **المسيحية وأساطير التجسد في الشرق الأدنى القديم اليونان**، سوريّة مصر، دانييل ياسوك، ترجمته: سعد زشمر. -
يؤكد المؤلف الباحث الأمريكي باسوك في كتابه هذا أن عقيدة التجسد في المسيحية عقيدة خرافية، وفكرة وثنية دخيلة، نفذت إلى المسيحية من وثنية اليونان والرومان. ويرى أن رسالة المسيح بذاتها كانت رسالة أخلاقية توحيدية بسيطة، لا تعقيد فيها، فالمسيح نشأ يهودياً، مؤمناً، وترعرع في بيئة توراتية متديّنة، من ركائزها الأساسية التأكيد على وحدانية الله تعالى الخالصة، والفصل التام بينه وبين مخلوقاته من البشر. إن المسيح هو عبد الله، وليس ابناً لله، هو نبي الله، وليس ابناً لله...

(52) **المرأة اليهودية بين فضائح الثورة وقبضات الحاخامات**، ديب علي حسن. -
المرأة في التوراة (إبراهيم وسارة وهاجر، يعقوب وراحيل والزواج من أختين، يهوذا يزني بكته ثامر، أمنون بنتصب أخيه ثامار) سالومي ورأس يوحنا المعمدان، المرأة اليهودية في الحياة الدينية المعاصرة. المرأة في الجيش الإسرائيلي، حاخامات يهود يديرون شبكات الدعاية والمخدرات في العالم. كيف حاولت (إسرائيل) تصدير عبادة الشيطان إلى مصر؟ تفاصيل العملية القذرة لأتهام سفير مصر في (إسرائيل) بمحاولة اغتصاب راقصة إسرائيلية. الكتاب دراسة موثوقة تبيّن وتفصح وتعرّي كيف لعب حاخامات يهود بالنساء اليهوديات وعن طيب خاطرهنّ منذ وجد اليهود إلى الآن.

(53) **الوصايا المقدورة (الترجمة الكاملة)**، ميلان كونديرا، ترجمته: معن عاقل. -
هذه الدراسة النقدية مكتوبة بشكل رواية على مدى تسعة أجزاء مستقلة، تتقدم الشخصيات ذاتها وتتلاقى: سترافينسكي وكافكا وأنسبر ميه وبرود، همنغواي مع كاتب سيرته... وفن الرواية هو البطل الرئيس للكتاب، والذي يبحث الحالات الهائلة في عصرنا: الدعاوى الأخلاقية التي أقيمت ضد فن هذا العصر من سيلين إلى مايا كونفسكي... الحياء بوصفه مفهوماً جوهرياً لعصر مؤسس على الفرد. القوة الغامضة لإرادة الموت، الوصايا، الوصايا المقدورة. ولد ميلان كونديرا في تشيكوسلوفاكيا، واستقر في فرنسا عام 1975، ويعد من أشهر الروائيين في هذا القرن، وكتب هذا الكتاب باللغة الفرنسية. وهو من الروائيين المثيرين للجدل في العالم.

- (54) *المحاورة ، ميلان كوندرا ، ترجمة ، معن صاقل .*
- وضعت - بعد ذلك - كفيها على وركتيها، وزلقتها على امتداد الجذع. رفعتها فوق الرأس، ثم تسلفت يدها اليمنى على امتداد ذراعها اليسرى المرفوعة، ويدها اليسرى على امتداد ذراعها اليمنى، وأنهت حركة الذراعين.. أعادت - بعد ذلك - يديها إلى وركتيها، وزلقتها على امتداد الساقين، رفعت الساق اليمنى، ثم الساق اليسرى وهي منحنية، ثم نظرت إلى المدير، وحركت الذراع اليمنى ملقية إليه بتتورها الوهمية. مدَّ المدير يده وأحكم قبضته، وأرسل بيده الأخرى قبلة. كانت متفاخرة بعريها الوهمي، ولم تعد تنظر إلى أحد، راحت تنظر إلى جسدها المتموج، وعيناها نصف مغمضتين، ورأسها مائل جانباً... تحطمت - بعد ذلك - وضعيتها الزهو..
- (55) (إسراييل) الرؤساء - رؤساء الكنيست - رؤساء الحكومات منذ الإنشاء حتى 2006 م، د. أسامة جُمعة الأشقر - حسن عابد الرقاعي.
- (56) العبادات في الديانات القديمة، المصرية، العراقية، الرومانية، الهنوسية، البونية، الصينية، الزراشتية، الصابئية، عبد الرزاق الموحى.
- (57) العبادات في الديانة اليهودية، عبد الرزاق الموحى.
- (58) العبادات في الديانة المسيحية، عبد الرزاق الموحى.
- (59) الاستبداد والمرجعية في الخطاب الإسلامي دراسة الحالة المعاصرة، أ. د. خالد مدحت أبو الفضل، تقديم: أنور إيمان.
- (60) لورنس والقضية العربية 1888 - 1935، حسام علي محسن المداغ.
- (61) تاريخ مدينة دمشق خلال الحكم الفاطمي، د. محمد حسين محاسنة.
- (62) المتكف وديمقراطية العبيد، د. محمد جمال طحان.
- (63) القصر المسحور (سيد الباب السابع)، إيفلين بريزو بيللين، ترجمة: فاطمة عابدين.
- (64) القضية الكردية والحل المنشود التاريخ الواقع المستقبل، د. خالد سليمان الفهداوي.
- (65) ملية الهاشمية ملكة العراق سيرة وأحداث 1934 - 1950، د. محمد حمدي صالح الجعفري.
- (66) الفكر والسياسة لدى الجمعيات والائدييات والأحزاب العربية حتى نهاية الحرب العالمية الأولى، زهير عبد الجبار الثوري.
- (67) نساء في قصور الحكام (ومن الجنس ما قتل)، مازن النقيب.
- (68) مثلث الدم شارون أمس، اليوم، غداً، د. جمال البديري.
- (69) المرأة في حياة وشعر الجواهري، ديب علي حسن.
- (70) تشنيف السُنع في انسكاب الدُنع (من جميل ثرائنا)، صلاح الدين خليل بن أبيك الصّفي، تحقيق: محمد عايش.
- (71) التمييز ضدّ غير اليهود في (إسرائيل) مسيحيين كانوا أم مسلمين، د. سامي الذيب، ترجمة: د. ماري شهرستان.
- (72) مخيم جنين من النكبة إلى الانتفاضة، علي بدوان.
- (73) امنحوني فرصة للكلام، د. محمد جمال طحان.
- (74) تحولات النّات الثقافي العربيّ مقاربات معرفيّة، د. إسماعيل الرّبيعي.
- (75) وحدة الوجود من الغزالي إلى ابن عربي، محمد الراشد.
- (76) نظرية الحب والائحاد في التصوف الإسلامي من الحب الإلهي إلى دوامات الائحاد المستحيل، محمد الراشد.
- (77) القرآن وتحديات العصر رحلة الشك والإيمان، محمد الراشد.
- (78) إشكالية وحدة الوجود في الفكر العربي الإسلامي (الله والإنسان والعالم في الحضارات الإنسانية) دراسة تحليلية رؤيوية، محمد الراشد.
- (79) مسارات وحدة الوجود في التصوف الإسلامي الله الإنسان العالم، محمد الراشد.
- (80) العبور إلى المستقبل (محطات في الدين والحياة والحب) د. محمد الراشد.
- (81) المسؤولية في القانون الجنائي الاقتصادي دراسة مقارنة بين القوانين العربية والقانون الفرنسي، محمود داوود يعقوب.
- (82) أبحاث في التوازن والميزان، المهندس بشار عطار.
- (83) الحق الذي لا يُريدون، دراسة في روايات الأحاديث على ضوء القرآن الكريم، عدنان غازي الرقاعي.
- (84) قصة الوجود دراسة قرآنية في فلسفة الموت والحياة لعالمي الإنس والجن، عدنان غازي الرقاعي.

التشيع والعولمة رؤية في الماضي والمستقبل:

ما هو مفهوم التشيع والشيعة وتطورهما ؟

ما أهم الأفكار والفرق الشيعية ؟

الأئمة والمذهب الشيعي الاثني عشري،

الغيبة والإمام الغائب، إرساء عقائد الشيعة،

تعداد الأئمة بالتفصيل، الأسس والأصول الشيعية،

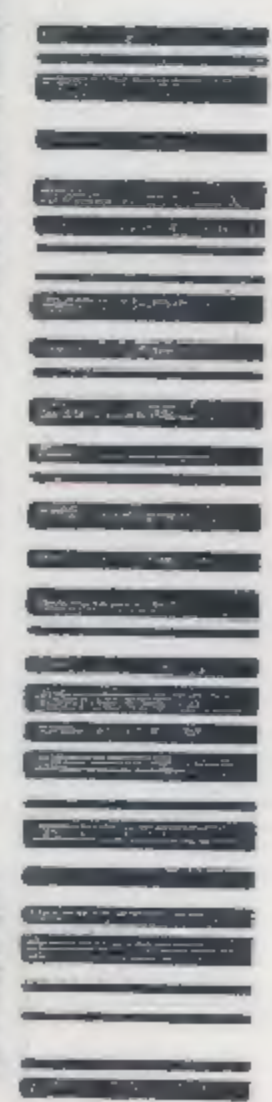
العترة والعصمة والولاية والإمامة والعدل والتقية،

ونقي البدعة والغيبة والشفاعة،

والإجتihad والدعاء والتقليد، ما هو المستقبل ؟

204
2
38

Bibliotheca Alexandrina



0673226